

圣经综合解读

历代志上
历代志下



圣经综合解读

历代志上

历代志下

复印：《圣经综合解读》

时间：2020.6.25

字数：29.1 万字

目录

《历代志上》导读.....	1
第 1 章.....	3
第 2 章.....	13
第 3 章.....	23
第 4 章.....	29
第 5 章.....	37
第 6 章.....	44
第 7 章.....	58
第 8 章.....	65
第 9 章.....	69
第 10 章.....	77
第 11 章.....	83
第 12 章.....	93
第 13 章.....	101
第 14 章.....	107
第 15 章.....	112
第 16 章.....	119
第 17 章.....	128
第 18 章.....	136
第 19 章.....	143
第 20 章.....	148
第 21 章.....	152
第 22 章.....	159
第 23 章.....	166
第 24 章.....	170
第 25 章.....	173
第 26 章.....	178
第 27 章.....	184
第 28 章.....	190
第 29 章.....	197
《历代志下》第 1 章.....	204
第 2 章.....	210
第 3 章.....	216
第 4 章.....	222
第 5 章.....	230
第 6 章.....	236
第 7 章.....	246
第 8 章.....	253

第 9 章.....	257
第 10 章.....	263
第 11 章.....	269
第 12 章.....	272
第 13 章.....	279
第 14 章.....	283
第 15 章.....	287
第 16 章.....	291
第 17 章.....	296
第 18 章.....	299
第 19 章.....	307
第 20 章.....	310
第 21 章.....	318
第 22 章.....	322
第 23 章.....	326
第 24 章.....	332
第 25 章.....	339
第 26 章.....	345
第 27 章.....	350
第 28 章.....	354
第 29 章.....	361
第 30 章.....	370
第 31 章.....	376
第 32 章.....	379
第 33 章.....	391
第 34 章.....	398
第 35 章.....	406
第 36 章.....	413

《历代志上》导读

《历代志》背景

《历代志》的希伯来名是「编年史 דברי הימים / Divrei ha-Yamim」。在希伯来文圣经中，《历代志上、下》是同一卷书，紧接在《以斯拉记-尼希米记》之后。七十士译本将《历代志》分为上下两册，并用希腊文「补遗 Paraleipomena」作为书名。耶柔米在他所译成的拉丁文武加大译本里保留了这个传统的希腊文书名，但却建议：「我们称呼这整个神圣的历史为历代志 (Chronikon)，会更合适。」

本书的重要性长期被教会忽视，因为：1、「补遗」这个名字，使本书被误以为只是《撒母耳记》和《列王纪》的补充或附录；2、本书有多达十四章的家谱（代上一至九章、二十三至二十七章），被认为枯燥乏味；3、本书记录了许多与《撒母耳记》和《列王纪》重叠的史实，被认为重复多余。但《历代志》是继《诗篇》和《以赛亚书》之后章数最多的旧约书卷，篇幅本身已经表明了它的重要性。到了宗教改革时期，马丁·路德的德文译本采用了「历代志 Chronikon」这个名字，英文译本也采用这个书名 (Chronicles)，意思是「年代记录、编年史」，与原来希伯来名的意思相符。从此，圣灵的光照再次被开启，让我们看到这是新约教会极为需要的一卷书。

在希伯来圣经《塔纳赫》(תנ"ך / Tanakh) 中，《历代志》是《圣卷》的最后一卷，也是整本希伯来圣经《塔纳赫》最后一卷。《塔纳赫》的名字 Tanakh 由三个单词的开头字母组成，代表以下三部分、24 卷书：

- 《妥拉》(Torah / תורה)：意思是「指导、教导」，共5卷。顺序是：创世记、出埃及记、利未记、民数记和申命记。
- 《先知书》(Navim / נביאים)：意思是「先知们」，共8卷。现代顺序是：早期先知书(约书亚记、士师记、撒母耳记、列王纪)、后期先知书(以赛亚书、耶利米书、以西结书、十二先知书)。
- 《圣卷》(Ketuvim / כתובים)：意思是「作品集」，共11卷。现代顺序是：诗歌(诗篇、箴言、约伯记)，五小卷(雅歌、路得记、耶利米哀歌、传道书、以斯帖记)，历史书(但以理书、以斯拉记-尼希米记、历代志)。

《历代志》的最后一段(代下三十六 22-23)与《以斯拉记》的开头(拉一 1-3)几乎相同，所以犹太传统认为《历代志》的作者就是文士以斯拉。现代圣经学者并不能确定本书的作者，只能确定本书最初的读者是被掳回归的百姓，大约成书于主前 5 世纪中叶以斯拉的时代，对应于中国的战国初期。本书大量引用古代史料，广泛融合旧约圣经，涵盖了从《创世记》一直到《列

王纪》的历史，包括四个阶段：

- 1、从亚当到大卫的家谱（代上一 1-九 44）；
- 2、大卫的历史（代上十 1-二十九 30）；
- 3、所罗门的历史（代下一 1-九 31）；
- 4、南北分裂后犹大诸王的历史（代下十 1-三十六 23）。

古代中东的历史文献（王室碑文、史诗和编年史）大都是君王赞助编写的，编撰者关心的并不是记录历史，而是美化君王、巩固政权。同样，对于古代以色列人来说，若是单单列举客观事实，却不能带出应用的价值，这样的史实是毫无意义的。实际上，今天所谓「客观」的历史学家，也都有各自的修史原则、表达各自的历史观点；如果现代人觉得古人的资料「不够可靠」，古人也会觉得现代人的资料「缺乏价值」。因此，无论是阅读现代还是古代的史书，读者都必须了解作者的修史原则，才有可能重构当时的历史。

选民的历史是启示，选民的修史原则也是启示。因为神不但是历史的原因，也是解释历史的根据；祂不但始终活跃于历史当中，也乐意让人知道祂所带领的历史走向。《历代志》虽然记录了从亚当一直到被掳百姓回归的历史，但却不是与《撒母耳记》和《列王纪》平行的另一本历史记录，也不是对历史的补充，而是对历史的注解。本书对史实的记录是选择性的，目的不是罗列历史事件，而是解释历史事件背后的属灵真相，让读者看出万事都被编织在神的救赎计划当中，这个伟大的计划就是驱动历史的力量。因此，在这些记录里，神比人重要，国度和圣殿比政治和军事的成就重要；而以色列作为立约之民的身分和功用，比历史事件的细节更重要。

在希伯来圣经中，《撒母耳记》和《列王纪》属于《早期先知书》，是被掳回归之前完成的，重点是发表神借着历史所显明的心意，好作为后人的鉴戒；而《历代志》属于《圣卷》，是被掳回归以后完成的，重点是解释历史背后的属灵真相，好作为后人的勉励。因此，虽然本书记录了许多《早期先知书》中的史实，但并不是简单地重复，而是围绕国度和圣殿的主线，或浓缩、或省略、或扩充，有不同的启示重点：

- 1、《早期先知书》记录了眼见的历史，而《历代志》解释了历史背后的属灵真相和原则；
- 2、《早期先知书》强调的是人在历史中的失败和悖逆，而《历代志》强

调的是神在历史中的带领和挽回；

3、《早期先知书》的史实以北国以色列为主、南国犹大为辅，而《历代志》只关注神在救赎计划中的拣选主线，几乎忽略了北国；

4、《早期先知书》的结尾是被掳的大卫后裔被抬举，让落在失败中的百姓看到了神恢复的曙光；而《历代志》的结尾是神开启了选民回归的大门，让回归的百姓体会神的拣选没有后悔（罗十一 29）。

本书的作者并不是一位历史学家，而是一位神学家；他的重点不是叙述历史，而是解释历史。因此，作者假设读者已经熟悉旧约的历史，而把重点放在对史实的神学反省上，好让回归的百姓认识到：神拣选了大卫和他的后裔，在地上建立永远的宝座，也拣选了耶路撒冷的圣殿作为敬拜祂的地方。因此，虽然神允许立约之民暂时被掳、圣殿暂时被毁，但祂对国度和圣殿的旨意绝不会改变。神当年应许的大卫之约（代上十七 3-14）和对所罗门献殿祷告的回应（代下七 12-22），对回归的选民仍然有效，也对亚伯拉罕的属灵后裔永远有效。大卫之约并不是倚靠人的努力才能实现，而是神「亲口应许，亲手成就」（代下六 15），所以，「我们有这指望，如同灵魂的锚，又坚固又牢靠，且通入幔内」（来六 19）。

犹太大祭司常常在赎罪日晚上阅读《历代志》，免得陷入沉睡（《密西拿 Mishnah》Mishnah Yoma 1:7）。今天的信徒如果要在末世保持警醒，也当求圣灵借着这卷书，让我们看清世界风云诡谲背后的属灵真相：「这些事惟有属灵的人才能看透。属灵的人能看透万事，却没有一人能看透了他」（林前二 14-15）。

第 1 章

【代上一 1】「亚当生塞特；塞特生以挪士；」

【代上一 2】「以挪士生该南；该南生玛勒列；玛勒列生雅列；」

【代上一 3】「雅列生以诺；以诺生玛土撒拉；玛土撒拉生拉麦；」

【代上一 4】「拉麦生挪亚；挪亚生闪、含、雅弗。」

1-4 节的原文并不是「谁生谁」，而是劈头盖脸的一串名字：「亚当、塞

特、以挪士.....」，一气呵成、直击人心，最后停止在被神拣选的「挪亚」（4节）一家身上。这十三个名字就像扣人心弦的鼓点，拉开了本书的大幕。《历代志》所讲述的不是以色列民族的历史，也不是全人类的历史，而是神救赎工作的历史。本书最初的读者是被掳回归的以色列人，他们都熟悉摩西五经。因此，这份家谱只要列出人名，不必解释，就能唤起读者思考，让他们自动联想起创造、堕落、审判和救赎的历史。

1-4 节是大洪水之前的十代家谱，与创五 1-32 中的名字相同，但只记录了神所拣选的「塞特」（1 节），略去了该隐和亚伯（创四 1-25）。在大洪水之前，神在人中间的救赎工作从「亚当」（1 节）开始，「女人的后裔」（创三 15）弥赛亚的谱系在「塞特」的后裔中延续了十代（1-4 节）。最后，神拣选了「挪亚」（4 节），在大洪水的审判之后继续救赎的计划。

挪亚三个儿子（4 节）的出生顺序很可能是雅弗、闪、含，因为挪亚 500 岁时做了父亲（创五 32），而闪是挪亚 502 岁时生的（创十一 10），含则是小儿子（创九 24）。这三个儿子在洪水之后生养众多、遍满地面，形成了今天世上所有的国家和民族（创十 32），中国人可能是闪或含的后代。

《历代志》一开始就是一份圣经里最长的家谱，用了整整九章篇幅。对于现代人来说，这份超长的家谱可能是一份乏味的清单；但对于本书最初的读者来说，这份家谱却是对失败者的安慰、对软弱者的扶持、对蒙召者的坚立。《历代志》成书于犹大被掳回归之后，当时波斯帝国允许被掳的以色列人回归重建圣殿（代下三十六 22），但大部分百姓却不愿离开居住了七十年的巴比伦。虽然少数百姓顺服神的呼召（拉二 64-65），「从巴比伦回来住在自己地业城邑中」（九 2），重建被毁的圣殿和荒凉的耶路撒冷，但心头却萦绕着沉重的身分危机和深深的罪疚、羞辱感（拉三 12-13），甚至不能体会神的爱（玛一 2）。这时，神借着这份伟大的家谱，数算自己的百姓，把这些弱小、卑微的失败者的源头追溯到创造的起头「亚当」，让百姓清楚地认明自己蒙拣选的地位。神透过这份家谱所发表的，正是祂自己所宣告的：「我知道我向你们所怀的意念是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望」（耶二十九 11）。

【代上一 5】「雅弗的儿子是歌篾、玛各、玛代、雅完、土巴、米设、提拉。」

【代上一 6】「歌篴的儿子是亚实基拿、低法（在创世记十章第三节是利法）、陀迦玛。」

【代上一 7】「雅完的儿子是以利沙、他施、基提、多单（有作罗单的）。」

5-7 节是挪亚的儿子雅弗的家谱，与创十 2-5 中的名字相同，只是个别名字的拼写略有差异，比如：「低法」（5 节）在创十 3 中为「利法」。每个名字所代表的民族参见创十 2-5 注解。

希伯来语经常用「儿子」（5 节）表示「孙子」（王上十九 16）、「外孙」（代上二 21-23）或「后裔」，有时也称孙女为「女儿」（王下八 18）。因此，圣经中的族谱可能跳好几代，并不能用来准确计算年代。另外，希伯来语表示亲属关系的用语也不象中文那么精确，比如：拉班和雅各是舅甥关系，亚伯拉罕和罗得是叔侄关系，但都可以被称为弟兄（创十三 8；十四 14）；而何巴可能是摩西的岳父、也可能是内兄（民十 29）。

雅弗的后裔一共有 14 个宗族，他们从亚拉腊山向北迁移，定居在西至西班牙、东至伊朗的地区，包括黑海、里海、高加索一带地方。他们居住的地点离以色列人比较远，后代的互动也比较少。其中「雅完」（7 节）的后裔，在波斯帝国之后建立了统治耶路撒冷的马其顿希腊帝国。

【代上一 8】「含的儿子是古实、麦西、弗、迦南。」

【代上一 9】「古实的儿子是西巴、哈腓拉、撒弗他、拉玛、撒弗提迦。拉玛的儿子是示巴、底但。」

【代上一 10】「古实生宁录；他为世上英雄之首。」

【代上一 11】「麦西生路低人、亚拿米人、利哈比人、拿弗土希人、」

【代上一 12】「帕斯鲁细人、迦斯路希人、迦斐托人；从迦斐托出来的有非利士人。」

【代上一 13】「迦南生长子西顿，又生赫」

【代上一 14】「和耶布斯人、亚摩利人、革迦撒人、」

【代上一 15】「希未人、亚基人、西尼人、」

【代上一 16】「亚瓦底人、洗玛利人，并哈马人。」

8-16 节是挪亚的儿子含的家谱，与创十 6-20 中的名字相同。每个名字所代表的民族参见创十 6-20 注解。

「宁录」（10 节）是大洪水之后最初开始阻挡神旨意的人（创十 9），

可能是带领百姓建造巴别塔的首领（创十一 3-4）。他所代表的势力，后来发展成为掳走北国以色列的亚述和掳走南国犹大的巴比伦（创十 11-12）。

「麦西」（11 节）是埃及人的始祖。「麦西」原文是双数，指上、下埃及。

含的后裔一共有 30 个宗族，「从迦斐托出来的有非利士人」（12 节）原文放在括号内，并不计入总数。他们从亚拉腊山向西南迁移，定居在美索不达米亚、阿拉伯和埃及南部、地中海东岸，并沿着北非地中海沿岸向西扩散。他们居住的地点离以色列人很近，历史上交往非常多，成为围堵以色列的主要敌人。其中亚述人、巴比伦人、埃及人（11-12 节）、非利士人（12 节）和迦南人（13-16 节）都是神用来管教以色列人的重要工具。

【代上一 17】「闪的儿子是以拦、亚述、亚法撒、路德、亚兰、乌斯、户勒、基帖、米设（在创世记十章二十三是玛施）。」

【代上一 18】「亚法撒生沙拉；沙拉生希伯。」

【代上一 19】「希伯生了两个儿子：一个名叫法勒（就是分的意思），因为那时人就分地居住；法勒的兄弟名叫约坍。」

【代上一 20】「约坍生亚摩答、沙列、哈萨玛非、耶拉、」

【代上一 21】「哈多兰、乌萨、德拉、」

【代上一 22】「以巴录、亚比玛利、示巴、」

【代上一 23】「阿斐、哈腓拉、约巴。这都是约坍的儿子。」

17-23 节是挪亚的儿子闪的家谱，与创十 21-31 中的名字相同，只是个别名字的拼写略有差异，比如：「米设」（17 节）在创十 23 中为「玛施」，「以巴录」（22 节）在创十 28 中为「俄巴路」。每个名字所代表的民族参见创十 21-31 注解。

希伯来语经常用「儿子」（17 节）表示「孙子」（王上十九 16）、「外孙」（代上二 21-23）或「后裔」。「乌斯、户勒、基帖、玛施」（17 节）其实并不是闪的儿子，而是「亚兰」（17 节）的后代。

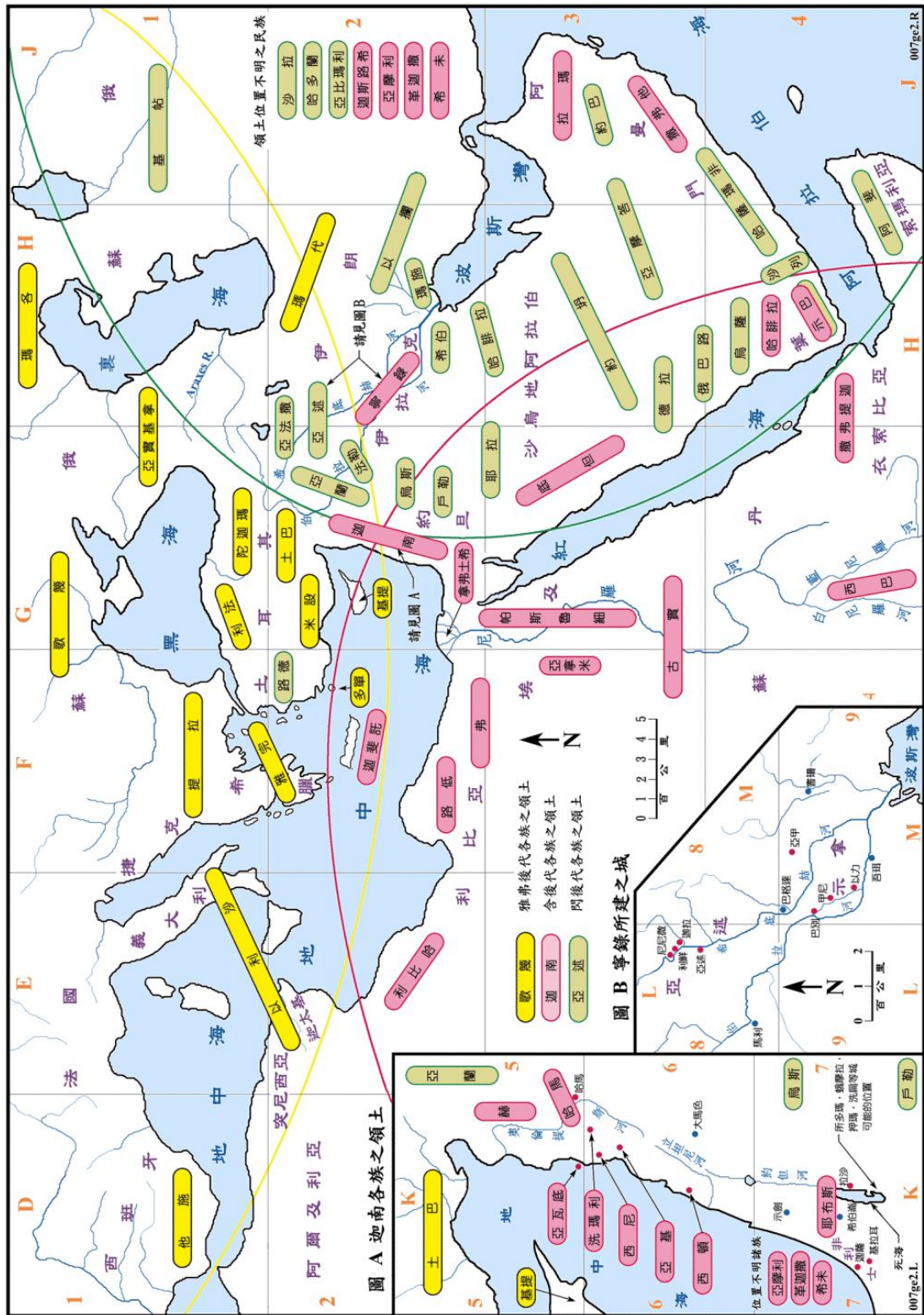
「法勒」（19 节）是亚伯拉罕的祖先，「法勒」的字义是「分离」，可能是纪念当时的巴别塔事件（创十一 9）。在这段家谱里，作者刻意删去了《创世记》中提到的约坍所住的地方（创十 30），却留下了「那时人就分地居住」（19 节；创十 25），表明「分地居住」是本书所要强调的重点。巴别

塔的犯罪导致全人类的分散（创十一 1-9），以色列人的犯罪也导致选民的分散；北国被掳亚述、南国被掳巴比伦。神的百姓被「分散在万民中」（申四 27），并非偶然、而是神管教的法则。

闪的后裔一共有 26 个宗族，他们从亚拉腊山向东南迁移，定居在美索不达米亚及周边地区和阿拉伯半岛。其中亚兰人（17 节）是神用来管教以色列人的重要工具。而「以拦」（17 节）的后裔，建立了本书完成时统治耶路撒冷的波斯帝国。

5-23 节一共列出了七十个宗族，表明挪亚的后裔分布在全地上，成为世界各民族的起源，他们都在神的救赎计划之中。「七十」也是「以色列人的数目」（申三十二 8），因为雅各家下埃及时「共有七十人」（创四十六 27；出一 5；申十 22），而后来「以色列长老中的七十人」参与西奈立约（出二十四 1），神把降在摩西身上的灵「分赐那七十个长老」（民十一 25）。洪水以后人类散住各地，照着神的旨意「遍满了地」（创九 1），「至高者将地业赐给列邦，将世人分开，就照神的众子的数目立定万民的疆界」（申三十二 8 七十士译本），可能就是指神把这七十个邦国分配给七十个天使来看管。主耶稣「设立七十个人」两个两个地出去传道（路十 1），预示地上所有的邦国都要与犹太人一同分享救恩，万民都能成为主的门徒（太二十八 19），将来「列国要在城的光中行走」（启二十一 24）。

无论是被掳的百姓，还是逼迫他们、掳走他们的仇敌，全人类都是挪亚的后代，也都在神的救赎计划之中，「祂从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界；要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得」（徒十七 26-27）。因此，基督徒不应该坚持狭隘的民族主义，在基督里不应该再有国家、种族、文化、语言的隔阂（西三 11；林前十二 13；加三 28）。



上图：挪亚的后代分布图

【代上一 24】「闪生亚法撒；亚法撒生沙拉；」

【代上一 25】「沙拉生希伯；希伯生法勒；法勒生拉吴；」

【代上一 26】「拉吴生西鹿；西鹿生拿鹤；拿鹤生他拉；」

【代上一 27】「他拉生亚伯兰，亚伯兰就是亚伯拉罕。」

24-27 节重复了 1-4 节的模式，原文也不是「谁生谁」，而是一连串名字：「闪、亚法撒、沙拉.....」，最后停在被神拣选的亚伯兰身上，让读者意识到，这是在大洪水之后，神再一次的拣选。

在一连串名字之后，作者突然提到「亚伯兰就是亚伯拉罕」（27 节），这一画龙点睛之笔，把读者的注意力从人因罪而导致的「分地居住」（19 节），转到「信心之父」亚伯拉罕身上（创十五 6）。当挪亚后裔的七十个宗族分散全地的时候，神从闪的后裔中拣选了亚伯拉罕，使弥赛亚的谱系在他的后裔中延续，地上的万国都要因他的后裔得福（创二十二 18）。

- 24-27 节是大洪水之后从闪到亚伯拉罕的十代家谱，与创十一 11-26 中的名字相同。当亚伯拉罕九十九岁的时候，神立他「作多国的父」（创十七 5），把他的名字从「亚伯兰」改为「亚伯拉罕」（创十七 1-8），也使他的生命被改变。「亚伯兰 אַבְרָם」的意思是「尊贵的父」，「亚伯拉罕 אַבְרָהָם」的意思是「多国的父」，因为神的救赎计划所要得着的不是个别的见证，而是团体的见证。

- 为某人命名，代表对某人拥有主权。神把自己的名字「耶和华 יהוה」中重复两次的字母「ה/Heh」加进「亚伯兰 אַבְרָם」的名字，就成了「亚伯拉罕 אַבְרָהָם」，可能既表明他是属乎神的，也表明他拥有神的名，可以承受这约的应许。

【代上一 28】「亚伯拉罕的儿子是以撒、以实玛利。」

【代上一 29】「以实玛利的儿子记在下面：以实玛利的长子是尼拜约，其次是基达、押德别、米比衫、」

【代上一 30】「米施玛、度玛、玛撒、哈达、提玛、」

【代上一 31】「伊突、拿非施、基底玛。这都是以实玛利的儿子。」

【代上一 32】「亚伯拉罕的妾基土拉所生的儿子，就是心兰、约珊、米但、米甸、伊施巴、书亚。约珊的儿子是示巴、底但。」

【代上一 33】「米甸的儿子是以法、以弗、哈诺、亚比大、以勒大。这都是基土拉的子孙。」

28-33 节是亚伯拉罕诸子的家谱，他的儿子包括：妻子撒拉所生的以撒（28 节），撒拉的婢女夏甲所生的以实玛利（28 节），撒拉去世后续弦的基土拉所生的六个儿子（32 节）。但在亚伯拉罕的众子中，只有以撒是神所应许的儿子，只有以撒被神拣选承受应许（创十七 19；二十一 12），他的后裔将延

续弥赛亚的谱系（创二十六 4），所以被在最后重点数算（34 节）。

亚伯拉罕在撒拉去世之后还活了 38 年，他可能在此期间娶了基土拉作「妾」（32 节）。当时的妾通常是没有陪嫁的，她的儿女能否分得遗产，完全倚靠婚约的规定。基土拉在《创世记》中被称为「妻」（创二十五 1），而在《历代志》中被明确称为「妾」，因为《历代志》要明确被掳回归百姓的名分，让他们知道自己「是凭着应许作儿女，如同以撒一样」（加四 28），他们将来的盼望在于神过去的应许，所以在名分、长幼次序上比《创世记》更加严格（28 节、34 节）。

29-31 节是以实玛利的家谱，与创二十五 12-16 中的名字相同，只是个别名字的拼写略有差异，比如：「哈达」（30 节）在创二十五 15 中为「哈大」。神应许以实玛利「必生十二个族长」，并「使他成为大国」（创十七 20）。以实玛利的后裔住在迦南地东边的阿拉伯半岛，是今日阿拉伯人的祖先。

32-33 节是基土拉六个儿子的家谱，与创二十五 2-4 中的名字相同。基土拉的后裔也是阿拉伯各族的祖先。神曾经使用基土拉的后裔米甸人来造就以色列人（出三 1），也使用米甸人来管教以色列人（民二十五 18；士六 1）。

【代上一 34】「亚伯拉罕生以撒；以撒的儿子是以扫和以色列。」

【代上一 35】「以扫的儿子是以利法、流珥、耶乌施、雅兰、可拉。」

【代上一 36】「以利法的儿子是提幔、阿抹、洗玻、迦坦、基纳斯、亭纳、亚玛力。」

【代上一 37】「流珥的儿子是拿哈、谢拉、沙玛、米撒。」

35-37 节是以扫的家谱，与创三十六 10-19 中的名字相同。以撒有两个孪生儿子：「以扫」（34 节）和后来被改名为「以色列」（34 节）的雅各。本书特别提到亚伯拉罕的改名（27 节），却不提雅各的改名，强调回归百姓的盼望在于神对亚伯拉罕无条件的拣选和应许（创十七 4-8）。今天，每个新约信徒也像当年回归的百姓那样软弱、微小，但这份家谱也照样给我们带来稳妥的盼望，因为「你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照着应许承受产业的了」（加三 29）。

以扫的后裔住在东南的以东地，出埃及时对以色列人很不友善（民二十 14-21），但神命令以色列人「不可憎恶以东人，因为他是你的弟兄」（申二十三 7）。神要保留以东人作为管教以色列人的器皿（诗一百三十七 7；结二

十五 12；摩一 11），最后由神亲自「伸手攻击以东」（结二十五 13-14；三十五 15；俄一 8）。其中「亚玛力」（36 节）的后裔因为拦阻以色列出埃及（出十七 8），成为神的仇敌，神命令以色列人除灭他们（申二十五 17-19；撒上十五 2-3）。

在以撒的众子中，只有以色列是被神拣选承受应许的（创二十八 13），他的后裔将延续弥赛亚的谱系（创二十八 14），所以被放在最后重点数算（二 1-2），以突出神的拣选。

【代上一 38】「西珥的儿子是罗坍、朔巴、祭便、亚拿、底顺、以察、底珊。」

【代上一 39】「罗坍的儿子是何利、荷幔；罗坍的妹子是亭纳。」

【代上一 40】「朔巴的儿子是亚勒文、玛拿辖、以巴录、示非、阿南。祭便的儿子是亚雅、亚拿。」

【代上一 41】「亚拿的儿子是底顺。底顺的儿子是哈默兰、伊是班、益兰、基兰。」

【代上一 42】「以察的儿子是辟罕、撒番、亚干。底珊的儿子是乌斯、亚兰。」

38-42 节是西珥山原有居民的家谱，与创三十六 20-30 中的名字相同。只是个别名字的拼写略有差异，比如：「荷幔」（39 节）在创三十六 22 中为「希幔」，「示非」（40 节）在创三十六 22 中为「示玻」，「哈默兰」（41 节）在创三十六 26 中为「欣但」。

西珥山原有的居民都是何利人西珥的子孙（创三十六 20-30），并不是以扫的后裔，但他们可能后来被以扫的子孙征服，借着通婚被以扫的后代同化了（申二 12）。

【代上一 43】「以色列人未有君王治理之先，在以东地作王的记在下面：有比珥的儿子比拉，他的京城名叫亭哈巴。」

【代上一 44】「比拉死了，波斯拉人谢拉的儿子约巴接续他作王。」

【代上一 45】「约巴死了，提幔地的人户珊接续他作王。」

【代上一 46】「户珊死了，比达的儿子哈达接续他作王。这哈达就是在摩押地杀败米甸人的，他的京城名叫亚未得。」

【代上一 47】「哈达死了，玛士利加人桑拉接续他作王。」

【代上一 48】「桑拉死了，大河边的利河伯人扫罗接续他作王。」

【代上一 49】「扫罗死了，亚革波的儿子巴勒·哈南接续他作王。」

【代上一 50】「巴勒·哈南死了，哈达接续他作王。他的京城名叫巴伊，他的妻子名叫米希她别，是米·萨合的孙女，玛特列的女儿。」

【代上一 51】「哈达死了，以东人的族长有亭纳族长、亚勒瓦族长、耶帖族长、」

【代上一 52】「亚何利巴玛族长、以拉族长、比嫩族长、」

【代上一 53】「基纳斯族长、提幔族长、米比萨族长、」

【代上一 54】「玛基叠族长、以兰族长。这都是以东人的族长。」

43-54 节是以东诸王和族长的记录，与创三十六 31-43 中的名字相同。43-50 节列举了 8 位以东王，但并未提到任何一位的儿子，而其中三位还提到他们不同的京城，可见他们的王位不是世袭的，而是强者为王。51-54 节列出的 11 位以东族长，都是「哈达」（51 节）死后才作族长的。

神在数算以色列的后裔之前，插进了一段以扫的后裔以东诸王的记录，是为了和以色列人比较。神早已应许以色列「将来有一族和多国的民从你而生，又有君王从你而出」（创三十五 11），但在「以色列人未有君王治理以先」（43 节），以东人却先作王了。当以东人建国的时候，以色列人却正在埃及为奴；当以东人以人为王的时候，以色列人却以神为王（出十五 18；撒上八 7）。表面上，「贪恋世俗」（来十二 16）的以扫的后裔暂时活得更加风光，但本书写成的时候，以东人却被纳巴泰人（Nabataeans）逐出了以东地，神给他们最后的结局是：「任他们建造，我必拆毁；人必称他们的地为『罪恶之境』；称他们的民为『耶和华永远恼怒之民』」（玛一 4）。

当本书写成的时候，虽然被掳的百姓已经回归，但应许之地已经沦为波斯的行省（尼二 7），神的选民地位卑微、倍受逼迫（尼四 7-8）。因此，有些人怀疑自己选民的地位，有些人埋怨那些犯罪的列祖，有些人则以为神的旨意就是让自己承受报应。而一至九章这份超长的家谱，是回答这些问题最好的序言。这份家谱把每个世代最关键的人名放在最后，让读者注意神的拣选；而将这些名字编织在一起的，是一条隐藏的弥赛亚谱系。神将这些人列入祂的救赎计划之中，所根据的不是人的长幼、成就、品德或信心，而是祂无条件的拣选。家谱中所列出的那些人，「他们的爱，他们的恨，他们的嫉

妒，早都消灭了」（传九 6），但神的应许却继续有效，「照着拣选的恩典，还有所留的余数」（罗十一 5）。因此，百姓未来的盼望，在于神过去的拣选，他们可以根据这份详细的家谱生发神所赐的信心，确认自己是承受神应许的后裔（九 1-44），确信神的救赎计划将在自己身上继续。

第一章的家谱显明，全世界都在神的救赎计划之中，万有都在神的管理之下，地上的万族都是神所创造，地上的万国都为神所安排。第二至八章的家谱表明，神的救赎计划始终都以祂的拣选为中心。而第九章的家谱则表明，波斯帝国统治下那些卑微的以色列人，仍然是神所拣选的百姓。神在救赎计划中为他们所预定的，乃是一个荣耀的未来，因为「这世界和其上的情欲都要过去，惟独遵行神旨意的，是永远常存」（约壹二 17）。

今天，世界的势力比当年的波斯帝国还要强大百倍，信徒在这世上也是「卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的」（林前一 28），也有苦难、有软弱、有失败。但神同样借着这份家谱向我们显明：信徒未来的盼望，不在于我们现在的光景如何，而在于神「在万世以前」（林前二 7）的拣选和应许。属基督的人既是「照着应许承受产业的」（加三 29），就可以放心等候那「不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业」（彼前一 4）。

第 2 章

【代上二 1】「以色列的儿子是流便、西缅、利未、犹大、以萨迦、西布伦、」

【代上二 2】「但、约瑟、便雅悯、拿弗他利、迦得、亚设。」

第一章列出了从亚当、挪亚、亚伯拉罕到以色列的家谱，显明全世界都在神的救赎计划之中，但神的救赎是借着对单个家庭的拣选预备和延续。第二至八章列出了以色列十二个儿子的家谱，单个的家庭变成了一个民族，神的选民照着祂的应许多起来，「如同天上的星，海边的沙」（创二十二 17），神借着这一批满了残缺和软弱的选民，赐福给「地上的万族」（创十二 3）。

这十二支派的家谱是经过精心挑选的，名单并不完整，如大卫的儿子拿

单的后裔就没有列出来（路三 24-31）。因此，这份家谱目的不是用来认祖归宗，而是神借着数算自己的百姓，显明神拣选的计划不受人的失败（3、7 节）和被掳（三 17-24）影响，被掳的百姓「所剩下的，就是雅各家所剩下的，必归回全能的神」（赛十 21）。

「以色列」（1 节）是神给以色列十二支派的祖先雅各所起的名字（创三十二 28；三十五 9-10），代表神的拣选。回归的百姓未来的盼望，在于神过去的拣选。因此，《历代志》的作者只用「以色列」这个名字来称呼雅各，以强调选民的身分，只在引用的诗篇中才提到「雅各」（十六 12、17；诗一百零五 6、10）。

1-2 节列出了以色列十二个儿子的名字，作为第二至八章家谱的序言。这些名字的排序与《创世记》中的三次排序（创二十九 31-三十 24；三十五 22-26；四十六 8-27）都不相同，并非按照长幼顺序，而是用交错平行（Chiastic Parallelism）的文学手法，刻意把约瑟和便雅悯放在中心，突出承受长子名分的约瑟（五 1）和产生以色列第一个王扫罗的便雅悯：

A. 利亚的儿子：流便、西缅、利未、犹大、以萨迦、西布伦；

B. 拉结婢女薛拉的儿子：但；

C. 拉结的儿子：约瑟、便雅悯；

B1. 拉结婢女薛拉的儿子：拿弗他利；

A1. 利亚婢女悉帕的儿子：迦得、亚设。

【代上二 3】「犹大的儿子是珥、俄南、示拉，这三人是迦南人书亚女儿所生的。犹大的长子珥在耶和华眼中看为恶，耶和华就使他死了。」

【代上二 4】「犹大的儿妇她玛给犹大生法勒斯和谢拉。犹大共有五个儿子。」

虽然以色列长子的名分归了约瑟（五 2），但按照雅各的预言（创四十九 8-12），弥赛亚的谱系将在犹大支派中延续，一直到大卫和他的后裔。大卫将作为国度的王，承受大卫之约（十七 7-14）、预备建造圣殿。国度和圣殿是《历代志》的重点信息，因此，在十二支派的家谱中，犹大支派被放在首位，篇幅最长（二 3-四 23），是十二支派家谱的核心；而大卫则是犹大支派家谱的核心，也是整本《历代志》的核心。第二个被重点数算的是在圣殿中事奉的利未支派（六 1-81）。这两个支派的家谱，突出了本书国度和圣殿

的主题。

「犹大胜过一切弟兄，君王也是从他而出」（五 2），但他却娶了迦南人为妻（3 节），行为与蒙拣选的地位完全不相称。犹大的两个儿子因犯罪而遭神公义的审判（创三十八 7、10），但外邦儿媳她玛与他乱伦生了两个孪生儿子，却蒙神怜悯而存活（创三十八 14-30）。这份精心挑选的家谱，特地提到这段很不光彩的历史（4 节），给失败的百姓带来了盼望：选民和世人在全然败坏的本相上并没有任何不同，都没有条件赢取神的垂青。若非神在公义之中存留了怜悯，地上没有一个人配得存活。因此，神的拣选是无条件的，所以也是信实可靠的。连这样一位满了残缺的犹大，都可以成为大卫王和弥赛亚的祖先，可见神的救赎计划并不依赖人的光景和努力，完全是根据神奇妙的恩典与全能的护理，祂「亲口应许，亲手成就」（代下六 15）。

整个犹大支派的家谱（二 3-四 23）是一个交错平行结构，刻意把大卫的家谱放在中心：

A. 犹大的后裔（二 3-55）

B. 大卫的后裔（三 1-24）

A1. 犹大的其他后裔（四 1-23）

【代上二 5】「法勒斯的儿子是希斯仑、哈母勒。」

【代上二 6】「谢拉的儿子是心利、以探、希幔、甲各、大拉（就是达大），共五人。」

【代上二 7】「迦米的儿子是亚干，这亚干在当灭的物上犯了罪，连累了以色列人。」

【代上二 8】「以探的儿子是亚撒利雅。」

- 这份精心挑选的家谱，再次提到一个不光彩的人物「亚干 אֶחָד/ä-kär'」（7节）。原文故意修改了「亚干 אֶחָד/ä-kän'」（书七18）的最后一个子辅音，使之与「连累 אֶחָד/ä-kär'」（7节）谐音，因为「亚干」个人的失败导致了以色列整体的失败（书七 1-26）。神在此提醒百姓：祂在地上所要得着的，不是个别人的见证，而是国度整体的见证；这国度在旧约时代是选民，在新约时代是教会。今天，神的心意是要得着基督身体的见证（弗四 12），在教会中得荣耀（弗三 21）；因此，没有一个肢体可以清高自义、独善其身，「总要趁着还有今日，天天彼此相劝，免得你们中间有人被罪迷惑，心里就刚硬了」（来三 13）。

「迦米」（7 节）可能是心利的儿子（6 节；书七 1）。「迦米的儿子」（7 节）原文是「迦米的众子」，但却只提到一个儿子。这在家谱很普遍，可能是习惯用法，与儿子的数目无关。

【代上二 9】「希斯仑所生的儿子是耶拉蔑、兰、基路拜。」

【代上二 10】「兰生亚米拿达；亚米拿达生拿顺。拿顺作犹大人的首领。」

【代上二 11】「拿顺生撒门；撒门生波阿斯；」

【代上二 12】「波阿斯生俄备得；俄备得生耶西；」

【代上二 13】「耶西生长子以利押，次子亚比拿达，三子示米亚（示米亚就是沙玛，见撒母耳上十六章九节），」

【代上二 14】「四子拿坦业，五子拉代，」

【代上二 15】「六子阿鲜，七子大卫。」

【代上二 16】「他们的姊妹是洗鲁雅和亚比该。洗鲁雅的儿子是亚比筛、约押、亚撒黑，共三人。」

【代上二 17】「亚比该生亚玛撒；亚玛撒的父亲是以实玛利人益帖。」

法勒斯的儿子「希斯仑」（9 节）是大卫的直系祖先。希斯仑后裔的家谱（二 9-三 24）也是一个交错平行结构，首尾都突出了大卫的家谱：

- A. 从兰到大卫的家谱（二 9-17）
 - B. 希斯仑其他的后裔（二 18-24）
 - C. 耶拉蔑的后裔（二 25-41）
 - B1. 希斯仑其他的后裔（二 42-55）
 - A1. 大卫的家谱（三 1-24）

「拿顺」（10 节）是出埃及时犹大支派的族长（民一 7），他的妹夫是第一任大祭司亚伦（出六 23）。

「撒门」（11 节）的妻子是投靠神的耶利哥妓女喇合（太一 5）。「波阿斯」（11 节）的妻子是投靠神的摩押女子路得（太一 5）。这两个名字都会使本书最初的读者联想到神对投靠祂的外邦人的悦纳。

大卫是耶西的第八个儿子（撒下十六 11；十七 12），但这里说「七子大卫」（15 节），可能有一个儿子还没结婚就已去世，所以没有记在家谱中。

以色列人的家谱通常并不记录女儿，但这里却特地提到大卫的姐妹「洗鲁雅和亚比该」（16 节），因为她们的儿子都是为国度争战的勇士（撒下二

18；十八 13-15），所以都在神的纪念之中。而 17 节又很不寻常地提到了这个家族的女婿「以实玛利人益帖」（17 节），再次表明神的国度对外邦人的接纳。

1-15 节的这段家谱，简洁明快、单刀直入地把神的拣选显明出来：祂从以色列的十二个儿子中拣选了犹大（3 节），又从犹大的五个儿子中拣选了法勒斯（5 节），再从法勒斯的三个儿子中拣选了希斯仑（9 节），一路拣选下去，最后从耶西的七个儿子中拣选了大卫作国度的君王（15 节）。这一连串的拣选，既不是根据人的功德、成就，也不是倚靠人的行为、配合，「不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神」（罗九 16）。

【代上二 18】「希斯仑的儿子迦勒娶阿苏巴和耶略为妻，阿苏巴的儿子是耶设、朔罢、押墩。」

【代上二 19】「阿苏巴死了，迦勒又娶以法她，生了户珥。」

【代上二 20】「户珥生乌利；乌利生比撒列。」

「希斯仑的儿子迦勒」（18 节），又名「基路拜」（9 节），并不是窥探迦南的耶孚尼的儿子迦勒。这位迦勒是希斯仑的三子，他的家谱要在长子耶拉篾的家谱（25-41 节）之后才详细数算（42-55 节），之所以在这里先列出一部分家谱（18-20 节），是为了在提到被神拣选建立国度的大卫（15 节）之后，立刻引出被神拣选建造会幕的「比撒列」（20 节；出三十一 2）。国度和圣殿的起头从这里开始，最后在所罗门建造圣殿的事上合二为一（代下三 1）。

「户珥」（19 节）可能就是以色列与亚玛力人争战时，与亚伦一起扶住摩西双臂的助手（出十七 8-16），犹太人传统认为他是摩西姐姐米利暗的丈夫（《犹太古史记卷 3 第 3 章 54 节》）。

【代上二 21】「希斯仑正六十岁娶了基列父亲玛吉的女儿，与她同房；玛吉的女儿生了西割；」

【代上二 22】「西割生睚珥。睚珥在基列地有二十三个城邑。」

【代上二 23】「后来基述人和亚兰人夺了睚珥的城邑，并基纳和其乡村，共六十个。这都是基列父亲玛吉之子的。」

【代上二 24】「希斯仑在迦勒·以法他死后，他的妻亚比雅给他生了亚施户；亚施户是提哥亚的父亲。」

「玛吉」（21 节）是玛拿西的儿子，他的后裔住在约旦河东的基列地（民三十二 39-41）。「睚珥」（22 节）定居在约旦河东的基列，被算作外祖父玛吉的后裔，所以他的后裔被称为「玛拿西的子孙」（民三十二 41），而不是犹大支派。

「基列地」（22 节）这个名字意味着国度的争战，大卫曾在基列地与亚扪人、亚兰人和押沙龙争战。

「基述人」（23 节）是约旦河东与基列毗邻的民族（申三 14；书十三 13）。基述王的女儿玛迦为大卫所生的押沙龙（三 2），几乎颠覆了大卫的宝座，迫使大卫逃亡到「基列地」藏匿。而押沙龙的女儿也叫玛迦，她被罗波安所宠爱（代下十一 21），带头在南国犹大制造偶像（代下十五 16），严重败坏了罗波安和亚比雅两代犹大王（代下十一 22）。

因此，「基列地」、「基述人」这两个名字，会让人联想到大卫的国度曾面临的一系列严重挑战，那时所埋下的隐患，最终导致了犹大的亡国。



上图：约旦河东的「雅谢地和基列地」（民三十二 1）现在被称为戈兰高地，雨水充足，至今仍是优良的天然草场。迦得、流便和玛拿西半个支派因为舍不得这片「可牧放牲畜之地」（民三十二 1），放弃了进入应许之地，最后被掳到了亚述（王下十五 29）。

【代上二 25】「希斯伦的长子耶拉篾生长子兰，又生布拿、阿连、阿鲜、亚希雅。」

【代上二 26】「耶拉篾又娶一妻名叫亚她拉，是阿南的母亲。」

【代上二 27】「耶拉篾长子兰的儿子是玛斯、雅悯、以结。」

【代上二 28】「阿南的儿子是沙买、雅大。沙买的儿子是拿答、亚比述。」

【代上二 29】「亚比述的妻名叫亚比孩，亚比孩给他生了亚办和摩利。」

【代上二 30】「拿答的儿子是西列、亚遍；西列死了没有儿子。」

【代上二 31】「亚遍的儿子是以示；以示的儿子是示珊；示珊的儿子是亚来。」

【代上二 32】「沙买兄弟雅大的儿子是益帖、约拿单；益帖死了没有儿子。」

【代上二 33】「约拿单的儿子是比勒、撒萨。这都是耶拉篾的子孙。」

【代上二 34】「示珊没有儿子，只有女儿。示珊有一个仆人名叫耶哈，是埃及人。」

【代上二 35】「示珊将女儿给了仆人耶哈为妻，给他生了亚太。」

【代上二 36】「亚太生拿单；拿单生撒拔；」

【代上二 37】「撒拔生以弗拉；以弗拉生俄备得；」

【代上二 38】「俄备得生耶户；耶户生亚撒利雅；」

【代上二 39】「亚撒利雅生希利斯；希利斯生以利亚萨；」

【代上二 40】「以利亚萨生西斯买；西斯买生沙龙；」

【代上二 41】「沙龙生耶加米雅；耶加米雅生以利沙玛。」

25-41 节是希斯伦的长子耶拉篾的后裔。在大卫的时代，耶拉篾的后裔定居在犹大南部的旷野（撒下二十七 10）。

耶拉篾后裔的家谱有一个特别之处，就是三次提到有人「没有儿子」（30、32、34 节）。以色列人若没有儿子，这个家族从此就消失了，本来不必在家谱中再被提及。但这份精心选择的家谱，却偏偏记念了三个「没有儿子」的人，并且让没有儿子的「示珊」（34 节）重新有了后裔（35-41 节）。这会使回归的百姓联想到耶利米对被掳百姓的忠告：要在被掳之地「娶妻生儿女，为你们的儿子娶妻，使你们的女儿嫁人，生儿养女。在那里生养众多，不致减少」（耶二十九 5）。

「示珊没有儿子，只有女儿」（34 节），但他的女儿和埃及仆人所生的后裔，却被当作他的后裔详细数算（34-41 节）。这再一次显明外邦人在神救赎计划中的位置，甚至连神百姓曾经的仇敌，也能被神改变、接纳进祂的国度。在神全能的护理之下，「以色列必与埃及、亚述三国一律，使地上的人得福」（赛十九 24）。

【代上二 42】「耶拉篾兄弟迦勒的长子米沙，是西弗之祖玛利沙的儿子，是希伯仑之祖。」

【代上二 43】「希伯仑的儿子是可拉、他普亚、利肯、示玛。」

【代上二 44】「示玛生拉含，是约干之祖。利肯生沙买。」

【代上二 45】「沙买的儿子是玛云；玛云是伯·夙之祖。」

【代上二 46】「迦勒的妾以法生哈兰、摩撒、迦谢；哈兰生迦卸。」

【代上二 47】「（雅代的儿子是利健、约坦、基珊、毗力、以法、沙亚弗。）」

【代上二 48】「迦勒的妾玛迦生示别、特哈拿，」

【代上二 49】「又生麦玛拿之祖沙亚弗、抹比拿和基比亚之祖示法。迦勒的女儿是押撒。」

42-55 节是希斯仑的三子迦勒的其他后裔。在这段家谱中，许多人名同时也是地名，有的「某某之祖」是指某人的祖先，有的「某某之祖」是指某城的创始人，有的两者兼有之。

「希伯仑」（42 节）是亚伯拉罕、以撒和雅各曾经居住（创三十五 27）和最终埋葬（创四十九 29-32）的地方，也是大卫登基作王的地方（撒下二 11），还是押沙龙开始叛乱的地方（撒下十五 10）。「西弗」（42 节）、「玛云」（45 节）都是希伯仑附近的城镇名字，这些名字会让人联想起大卫在旷野的经历（撒上二十三 24-25）：有希伯仑人的拥戴（撒下二 4），也有西弗人的出卖（撒上二十三 19），还有玛云人拿八的辱骂（撒上二十五 2）。

「基比亚」（49 节）是以色列第一位王扫罗的老家和首都（撒上十四 2），这个名字会让人联想到士师时代基比亚人的堕落（士二十 6），以及扫罗对大卫的追赶。

希斯仑的儿子迦勒的女儿叫押撒（49 节），耶孚尼的儿子迦勒的女儿也叫押撒（士一 12），但并不是同一个人。



上图：犹大山地西弗的旷野，大卫躲避扫罗追杀时曾藏在这里（撒上二十三 14）。

【代上二 50】「迦勒的子孙就是以法她的长子、户珥的儿子，记在下面：基列·耶琳之祖朔巴，」

【代上二 51】「伯利恒之祖萨玛，伯迦得之祖哈勒。」

【代上二 52】「基列·耶琳之祖朔巴的子孙是哈罗以和一半米努·哈人（米努·哈人就是玛拿哈人）。」

【代上二 53】「基列·耶琳的诸族是以帖人、布特人、舒玛人、密来人，又从这些族中生出琐拉人和以实陶人来。」

【代上二 54】「萨玛的子孙是伯利恒人、尼陀法人、亚他绿·伯·约押人、一半玛拿哈人、琐利人，」

【代上二 55】「和住雅比斯众文士家的特拉人、示米押人、苏甲人。这都是基尼人利甲家之祖哈末所生的。」

「以法她」（50 节）原文就是伯利恒的古名（创三十五 19），「大卫是犹大伯利恒的以法他人耶西的儿子」（撒上十七 12）。

这份家谱两次提到「以法她」（19、50 节），并非偶然。这个名字和「基

列·耶琳」(50 节)一起出现,会让人联想到大卫把约柜迎到耶路撒冷的历史,正如诗一百三十二 6 所说的:「我们听说约柜在以法他,我们在基列·耶琳就寻见了」。这个名字和「伯利恒」(51 节)一起出现,也会让人联想到先知弥迦对弥赛亚的预言:「伯利恒的以法他啊,你在犹大诸城中为小,将来必有一位从你那里出来,在以色列中为我作掌权的;祂的根源从亘古,从太初就有」(弥五 2)。

「伯利恒」(51 节)是大卫王的家乡。而「伯利恒」和「琐拉、以实陶」(53 节)这几个名字放在一起,会让人联想到士师时代的惨痛历史,包括但支派拜偶像(士十七 7-9; 十八 11)、便雅悯支派差点灭族(士十九 1)。这就提醒回归的百姓:「那时,以色列中没有王,各人任意而行」(士二十一 25)。而经过几百年以色列有王的历史后,他们照样失败了,因此他们应当承认:只有以神为王(出十五 18),才是真正的属神国度。

「尼陀法」(54 节)会让人联想到大卫的两个勇士(撒下二十三 28-29)。

「文士」(55 节)负责抄写律法,后来成为律法的教师与解释者,从文士以斯拉的时代开始在百姓中有很大的影响力。「众文士家」(55 节)的这些人可能不属于犹大支派,而是「基尼人利甲家」(55 节)的后裔。

「基尼人利甲家」会使回归的百姓联想到,他们虽然是摩西岳父的后裔米甸人,却被邀请一同进入迦南、分享神的恩典(民十 29-32)。在北国以色列的时代,利甲人约拿达与耶户一起反对巴力崇拜(王下十 23);在南国耶利米的时代,利甲人因顺服先祖的吩咐,成为神给百姓的榜样(耶三十五 18-19);在被掳回归之后的尼希米时代,利甲人玛基雅是重建耶路撒冷城墙的监工之一(尼三 14)。而在这份家谱中,神也特别记念这些投靠祂的基尼人,把他们和犹大支派一起数算。

对于本书最初的读者、被掳回归的百姓来说,希斯仑后裔的家谱有一个很明显的特点:里面提到的人名、地名,基本上覆盖了大卫一生的经历,这很可能是作者精心选择这份家谱的目的之一。

从犹大支派的家谱里,我们既看到神对选民拣选的恩典决不后悔,也看到神对外邦人接纳的大门始终敞开;不但看到神的公义毫不妥协,也看到神的怜悯遮盖过犯。在这份家谱里,神不住地提醒百姓的软弱和失败,也不住地记念那些投靠神的外邦人。因为选民和外邦人一样倚靠神的恩典和怜悯,

「所以我们看定了：人称义是因着信，不在乎遵行律法。难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神」（罗三 28-29）。



上图：基列·耶琳遗址。基列·耶琳位于犹大山地，在从沿海平原经梭烈谷上到耶路撒冷的路上，海拔约 720 米。

第 3 章

【代上三 1】「大卫在希伯仑所生的儿子记在下面：长子暗嫩是耶斯列人亚希暖生的。次子但以利是迦密人亚比该生的。」

【代上三 2】「三子押沙龙是基述王达买的女儿玛迦生的。四子亚多尼雅是哈及生的。」

【代上三 3】「五子示法提雅是亚比她生的。六子以特念是大卫的妻以格拉生的。」

【代上三 4】「这六人都是大卫在希伯仑生的。大卫在希伯仑作王七年零六个月，在耶路撒冷作王三十三年。」

第三章是大卫后裔的家谱，这是犹大支派家谱的核心，也是一至九章家谱的核心。这份家谱从大卫在希伯仑作王开始，一直到被掳回归，历时四百

多年。这份家谱是经过精心挑选的，名单并不完整，如大卫的儿子拿单的后裔就没有列出来（路三 24-31）。因此，这份家谱目的不是用来认祖归宗，而是显明神的大卫之约（十七 4-14）绝不受人失败的影响，因为神「亲口应许，亲手成就」（代下六 15）。

1-4 节是大卫在希伯仑所生的后裔。被扫罗追赶多年的大卫在扫罗战死之后，被神领到希伯仑（撒下二 1-3），在希伯仑首先被犹大支派膏为「犹大家的王」（撒下二 4），后来被其他支派膏为「以色列的王」（撒下五 4）。他「在希伯仑作王七年零六个月」（4 节），然后迁都耶路撒冷。

「但以利」（1 节）又名「基利押」（撒下三 3）。

1-4 节所记录的大卫在希伯仑六位妻妾与孩子的名字，让人联想到许多惨痛的教训。虽然大卫是神所拣选的君王，但也是满了残缺。他娶了众多的妻妾，甚至包括外邦女子；但神却没有阻止这种不合神心意的婚姻，而是让大卫一生承受这种婚姻的痛苦后果。暗嫩（撒下十三 14）、押沙龙（撒下十三 28；十五 30；十八 33）和亚多尼雅（王上一 5；二 25）都成为大卫晚年的难处，给大卫的国度造成了极大的亏损，埋下了最终分裂、灭亡的隐患。

今天，有些人明知神的旨意，却体贴肉体的情欲，喜欢用「神没关门就是允许」来自欺。殊不知神也常常像对待大卫的婚姻一样，给我们敞开通往管教的大门，让我们的肉体被自己的自作自受所对付。



上图：希伯仑古城遗址。

【代上三 5】「大卫在耶路撒冷所生的儿子是示米亚、朔罢、拿单、所罗门。这四人是亚米利的女儿拔·书亚生的。」

【代上三 6】「还有益辖、以利沙玛、以利法列、」

【代上三 7】「挪迦、尼斐、雅非亚、」

【代上三 8】「以利沙玛、以利雅大、以利法列，共九人。」

【代上三 9】「这都是大卫的儿子，还有他们的妹子她玛，妃嫔的儿子不在其内。」

5-9 节是大卫在耶路撒冷所生的后裔。

「拔·书亚」（5 节）就是大卫与之通奸的「赫人乌利亚的妻拔示巴」（撒下十一 3）。

「她玛」（9 节）会让人联想到大卫家的萧墙之乱。大卫晚年的一切难处，都是从暗嫩恋慕她玛开始的（撒下十三 1）。

大卫的头六个儿子（1-4 节）出生的时候，大卫已经在希伯仑做王了；照人看，他们生来就有资格继承王位，但他们却没有一个被神拣选。「所罗门」（5 节）是大卫和拔示巴最小的儿子，父母都有不光彩的经历，但神却偏偏拣选了他（撒下十二 24-25）来承受大卫之约。耶稣基督的养父约瑟是拔示巴的四子所罗门的后裔（太一 6），肉身母亲马利亚是拔示巴的三子拿单的后裔（路三 31）。

在这份家谱中，无论是亚伯拉罕、以撒、雅各，还是犹大、大卫、所罗门，每个被神拣选的人都有各自的缺陷和软弱。地上并没有完全人，人之所以能蒙神拣选，不是因为自己有可夸之处，完全是因为神的恩典和预定。神的计划不是在地上寻找毫无瑕疵的人，而是借着祂所拣选的族类，在亚当的后裔中造作新造的人（赛四十三 7；结三十六 26；林后五 17）。

【代上三 11】「约沙法的儿子是约兰；约兰的儿子是亚哈谢；亚哈谢的儿子是约阿施；」

【代上三 12】「约阿施的儿子是亚玛谢；亚玛谢的儿子是亚撒利雅；亚撒利雅的儿子是约坦；」

【代上三 13】「约坦的儿子是亚哈斯；亚哈斯的儿子是希西家；希西家的儿子是玛拿西；」

【代上三 14】「玛拿西的儿子是亚们；亚们的儿子是约西亚；」

【代上三 15】「约西亚的长子是约哈难，次子是约雅敬，三子是西底家，四子是沙龙。」

【代上三 16】「约雅敬的儿子是耶哥尼雅和西底家。」

10-16 节是南北分裂之后，在南国犹大作王的大卫后裔。表面上，这些君王名字的意义大都与「耶和华」或「神」有关，大卫之约正在进行之中，但他们实际的属灵光景却是起起落落。有的是好父亲生出好儿子，如大卫生所罗门、亚撒生约沙法、亚玛谢生亚撒利雅；有的是坏父亲生出坏儿子，如罗波安生亚比雅、约兰生亚哈谢、玛拿西生亚们、约雅敬生耶哥尼雅；有的是好父亲生出坏儿子，如约沙法生约兰、约坦生约哈斯、希西家生玛拿西、约西亚生众子；有的是坏父亲生出好儿子，如亚比雅生亚撒、亚哈谢生约阿施、亚哈斯生希西家、亚们生约西亚；有的是先好后堕落，如所罗门、约阿施、亚撒利雅；有的是先堕落后悔改，如玛拿西。因此，这些名字让读者深刻体会到，天然人是极不可靠的，唯一不变的是神的拣选和恩典。

- 在这段家谱中，有几个与《列王纪》里的名字不同：「亚比雅」即王上十四31的亚比央，「约兰」原文与王上二十二50的「约兰」拼写不同，「亚撒利雅」即王下十五31的乌西雅，「沙龙」即王下二十三30的约哈斯，「耶哥尼雅」即王下二十四6的约雅斤、耶二十二24的哥尼雅。这些不同，有的是因为拼写，有的可能是作王之后改了名字。

约西亚的众子（15 节）生活于南国灭亡前后的动荡年代，有多人曾经作王。约西亚的长子「约哈难」（15 节）可能早夭，王位先由约西亚的四子「沙龙」继承。沙龙作王三个月便被埃及掳走（王下二十三 33），法老另立约西亚的次子「约雅敬」（15 节）作王（王下二十三 34）。但约雅敬藐视神的话语（耶三十六 23-24），所以神宣告：「他后裔中必没有人坐在大卫的宝座上」（耶三十六 30）。他儿子「耶哥尼雅」继位三个月就被巴比伦掳走，约西亚的三子「西底家」（15 节）被巴比伦王立为末代犹大王。



上图：主前 586 年，耶路撒冷和圣殿被巴比伦军队摧毁。

【代上三 17】「耶哥尼雅被掳。他的儿子是撒拉铁、」

【代上三 18】「玛基兰、毗大雅、示拿萨、耶加米、何沙玛、尼大比雅。」

【代上三 19】「毗大雅的儿子是所罗巴伯、示每。所罗巴伯的儿子是米书兰、哈拿尼雅，他们的妹子名叫示罗密。」

【代上三 20】「米书兰的儿子是哈舒巴、阿黑、比利家、哈撒底、于沙·希悉，共五人。」

【代上三 21】「哈拿尼雅的儿子是毗拉提、耶筛亚。还有利法雅的众子，亚珥难的众子，俄巴底亚的众子，示迦尼的众子。」

【代上三 22】「示迦尼的儿子是示玛雅；示玛雅的儿子是哈突、以甲、巴利亚、尼利雅、沙法，共六人。」

【代上三 23】「尼利雅的儿子是以利约乃、希西家、亚斯利干，共三人。」

【代上三 24】「以利约乃的儿子是何大雅、以利亚实、毗莱雅、阿谷、约哈难、第莱雅、阿拿尼，共七人。」

17-24 节是被掳之后的大卫后裔。

虽然「耶哥尼雅」（17 节）有七个儿子（17-18 节），但神宣告：「要写明这人算为无子，是平生不得亨通的；因为他后裔中再无一人得亨通，能坐在大卫的宝座上治理犹大」（耶二十二 30）。耶哥尼雅的后裔没有人再继承犹大王位，但他被掳 37 年后得到新任巴比伦王的善待（王下二十五 27-30），神借着地向被掳的百姓显明了恢复盼望。

「所罗巴伯」（19 节）是带领百姓回归重建圣殿的领袖（拉一 1）。他是「毗大雅的儿子」（19 节），毗大雅可能按照律法娶了亡兄撒拉铁的妻子，所以所罗巴伯也被称为撒拉铁的儿子（太一 12；路三 27）。

示玛雅的儿子「共六人」（22 节），但家谱中只列出五个名字，原因不能确定。可能示玛雅有六个儿子，但活到成年的只有五个。

在 17-24 节的家谱中，除了所罗巴伯曾经担任耶路撒冷的省长，其他都是默默无闻的普通人，从来没有出现在历史的聚光灯下。在这些人们生活的年代，大卫的国度看起来已经完全失败，应许之地沦为巴比伦和波斯帝国的行省，大卫之约似乎已经不可能实现。但神的旨意却不因人的光景而变化，这些普通人的名字本身，就透露了神在背后隐藏却不停止的救赎工作。

17-24 节中的名字非常特别，虽然已经国破家亡、被掳外邦，但这些名字却充满了活泼的信心和盼望，大都包含了「耶和华」和「神」的名。比如 24 节最后几个名字原文的意思，分明就是一段信心与盼望的宣言：「以利约乃」是「我的眼向着耶和华」，「何大雅」是「赞美祢耶和华」，「以利亚实」是「神恢复」，「毗莱雅」是「耶和华成就奇事」，「阿谷」的意思「险恶的」，「约哈难」是「耶和华已施恩」，「第莱雅」是「耶和华已吸引」，「阿拿尼」是「我的云」。

虽然这些人一生的事迹无人能够记得，但神却让他们的名字存留下来，见证神永不后悔的拣选。大卫之约的成就不是倚靠人起起落落、极不可靠的属灵光景，而是神「亲口应许，亲手成就」（代下六 15）。神在这些人身默默地工作，一直到耶稣基督从这些人中出来，最终坐上大卫永远的宝座，使国度和圣殿都完全成就在祂的身上。

第 4 章

【代上四 1】「犹大的儿子是法勒斯、希斯仑、迦米、户珥、朔巴。」

【代上四 2】「朔巴的儿子利亚雅生雅哈；雅哈生亚户买和拉哈。这是琐拉人的诸族。」

【代上四 3】「以坦之祖的儿子是耶斯列、伊施玛、伊得巴；他们的妹

子名叫哈悉勒玻尼。」

【代上四 4】「基多之祖是毗努伊勒。户沙之祖是以谢珥。这都是伯利恒之祖以法她的长子户珥所生的。」

【代上四 5】「提哥亚之祖亚施户有两个妻子：一名希拉，一名拿拉。」

【代上四 6】「拿拉给亚施户生亚户撒、希弗、提米尼、哈辖斯他利。这都是拿拉的儿子。」

【代上四 7】「希拉的儿子是洗列、琐辖、伊提南。」

【代上四 8】「哥斯生亚诺、琐比巴，并哈仑儿子亚哈黑的诸族。」

1-23 节在记录了大卫的家谱之后（三 1-24），继续记录犹大的其他后裔。这就使整个犹大支派的家谱（二 3-四 23）成为一个交错平行（Chiasmic Parallelism）结构，刻意突出中间的大卫家谱：

A. 犹大的后裔（二 3-55）

B. 大卫的后裔（三 1-24）

A1. 犹大的其他后裔（四 1-23）

- 希伯来语的「儿子」（1节）一词，可以指「亲生儿子」，也可以指「后裔」。在第1节的名字中，「法勒斯」是犹大的儿子（二4），「希斯仑」是「法勒斯」的儿子（二5），「迦米」(כָּמִי)可能就是「希斯仑的儿子迦勒」(כָּלֵב)（二18），「户珥」是「迦勒」的儿子（二19），「朔巴」是「户珥」的儿子（二50）。这样，1-8节这段家谱就和二55连接起来，在介绍完大卫后裔的家谱之后，继续介绍「户珥」的儿子「朔巴」的家谱。

「以坦之祖」（3 节）在七十士译本中是「以坦的儿子」（英文 ESV 译本）。「以坦」可能是户珥的另一个儿子「哈勒」（二 51）的后裔。在这份家谱中特地提到他的女儿「哈悉勒玻尼」（3 节），这些细节可能对当时回归的百姓有特殊的鼓励意义。

「某某之祖」（4 节）可译为「某某城的创始人」。这里提到「伯利恒之祖以法她的长子户珥」（4 节），会让人联想到先知弥迦对弥赛亚的预言：「伯利恒的以法他啊，你在犹大诸城中为小，将来必有一位从你那里出来，在以色列中为我作掌权的；他的根源从亘古，从太初就有」（弥五 2）。

「提哥亚」（5 节）是耶路撒冷南面靠近旷野的一个村庄（代下二十 20）。「提哥亚妇人」（撒下十四 4）曾劝诱大卫体贴肉体，放弃公义的原则，最终使国度因着押沙龙的叛乱而受亏损。「提哥亚」这个名字，也会使人联想起约沙法时代神在这里所施行的拯救（代下二十 17、20），还会让人联想起

先知耶利米对犹大亡国的预言：「你们要逃出耶路撒冷，在提哥亚吹角」（耶六 1）。现在，失败已经成为过去，预言已经成为历史，回归的百姓应当痛定思痛，思想将来怎样秉公行义，回应「提哥亚」（摩一 1）的先知阿摩司的呼吁：「惟愿公平如大水滚滚，使公义如江河滔滔」（摩五 24）。

【代上四 9】「雅比斯比他众弟兄更尊贵，他母亲给他起名叫雅比斯，意思说：我生他甚是痛苦。」

【代上四 10】「雅比斯求告以色列的神说：『甚愿祢赐福与我，扩张我的境界，常与我同在，保佑我不遭患难，不受艰苦。』神就应允他所求的。」

「雅比斯」（9 节）可能是「哥斯」（8 节）的后裔。犹太传统认为他就是基纳斯的儿子「俄陀聂」（13 节；《他勒目》Talmud, Temurah 16a:14），因为精通律法，所以吸引了「众文士家」（二 55）住在他的城里（《米大示》Midrash Tanchuma, Yitro, Siman 4:1）。

- 犹太传统认为，「雅比斯比他众弟兄更尊贵」（9 节），是因为他精通律法（《米大示》Midrash Tanchuma, Tetzaveh, Siman 9:1）。但「尊贵 קָדָו/kā·vad'」（9 节）原文在《历代志》中也被译为「重」（代下十 10）、「大」（十 3），所以也可以理解为「雅比斯比他众弟兄更重」；他母亲「生他甚是痛苦」（9 节）的原因，可能是因为胎儿超重。按照上下文，「雅比斯 יָבִיס/yah·bāts'」应该与「痛苦 לָצַח/ō'·tsev」有关，意思可能是「使……悲伤」，但现在已经找不到原文的根据。
- 「甚愿祢赐福与我」（10 节），原文的开头就是雅各在伯特利许愿时所用的「若 אִם」（创二十八 20）。雅比斯的祷告在形式上是一个许愿，意思是「若祢大大赐福与我……」，但却没有像雅各那样说出承诺（创二十八 21）。

「扩张我的境界」（10 节），可能指从迦南人手中夺取神所应许的地业，成就神的应许（出三十四 24；申十二 20；十九 8）。

「常与我同在」（10 节），原文是「祢的手常与我同在」，意思是祈求神大能的保守。

「保佑我不遭患难」（10 节），原文是「保佑我不遭邪恶」。

- 「不受艰苦」（10 节），原文「艰苦 לָצַח/ä·tsav'」（10 节）与「痛苦 לָצַח/ō'·tsev」谐音，是一个双关语，表明雅比斯的祷告不是害怕受苦，而是不想让他母亲所说的「痛苦」变成自己的命运，不想让「雅比斯」这个名字成为咒诅。

「神就应允他所求的」（10 节），表明雅比斯的祷告摸着了神的心意。因为他不是求神来成就人的意思，而是求神成就他自己的应许。

从被掳之地回归的百姓和雅比斯一样，都经历了「痛苦」（9 节）的出

生。因此，这段家谱中特地插入了一段雅比斯的祷告（10 节），鼓励百姓像雅比斯一样，凭信心认清自己的选民身分，在悲伤中抓住神的应许，在仇敌环伺中扩张境界。

进入二十一世纪以后，有些人过度解读雅比斯祷告的细节，甚至把雅比斯的祷告高举为一种流行的祷告模式，但犹太拉比对这段祷告的解读却完全不同（《他勒目》Talmud, Temurah 16a:18）。由于我们并不能确认雅比斯的历史背景，所以不应该将这段祷告天马行空地灵意化。

【代上四 11】「书哈的弟兄基绿生米黑，米黑是伊施屯之祖。」

【代上四 12】「伊施屯生伯拉巴、巴西亚，并珥拿辖之祖提欣拿，这都是利迦人。」

【代上四 13】「基纳斯的儿子是俄陀聂、西莱雅。俄陀聂的儿子是哈塔。」

【代上四 14】「悯挪太生俄弗拉；西莱雅生革·夏纳欣人之祖约押。他们都是匠人。」

【代上四 15】「耶孚尼的儿子是迦勒；迦勒的儿子是以路、以拉、拿安。以拉的儿子是基纳斯。」

【代上四 16】「耶哈利勒的儿子是西弗、西法、提利、亚撒列。」

【代上四 17-18】「以斯拉的儿子是益帖、米列、以弗、雅伦。米列娶法老女儿比提雅为妻，生米利暗、沙买，和以实提摩之祖益巴。米列又娶犹太女子为妻，生基多之祖雅列，梭哥之祖希伯，和撒挪亚之祖耶古铁。」

【代上四 19】「荷第雅的妻是拿含的妹子，她所生的儿子是迦米人基伊拉和玛迦人以实提摩之祖。」

【代上四 20】「示门的儿子是暗嫩、林拿、便·哈南、提伦。以示的儿子是梭黑与便·梭黑。」

- 第11节的「书哈 שְׁחָ/shü-khä'」与第4节的「户沙 חֻשָּׁ/khü-shä'」原文是两个子音更换，两个名字在希伯来文中被认为是互通的。因此，「书哈」很可能就是户珥的后代「户沙」。

「俄陀聂」（13 节）是探子迦勒的女婿，是神为以色列兴起的第一位士师（士三 9）。耶孚尼的儿子「迦勒」（15 节）是进迦南时专心跟从神的探子（民十四 24）。这两个名字，会使回归的百姓联想起迦勒和俄陀聂凭信心夺取应许之地的历史（书十四 6-12；十五 17），提醒他们也要凭信心重建圣

殿和耶路撒冷。

「革·夏纳欣」（14 节）原文的意思是「匠人之谷」。在犹大的家谱中，出现了「匠人」（14 节）、「织细麻布的」（21 节）和「窑匠」（23 节）等有特别技能的人。古代的技工通常都是家传的祖业，所以他们的家族很可能在圣殿、耶路撒冷的建造和重建中都起了很重要的作用（二十二 15）。

「比提雅」（18 节）原文的意思是「耶和华的女儿」。这位法老女儿生活的年代、背景不详，但她离开埃及、住在神的选民之中，并且得着了一个神百姓的名字，成为神接纳外邦人的见证。

「基伊拉」（19 节）这个名字，会让人联想到当年大卫对基伊拉的拯救，以及基伊拉人对大卫的出卖（撒上二十三 1-13）。当年大卫选择体谅基伊拉人的软弱，主动「起身出了基伊拉，往他们所能往的地方去」（撒上二十三 13），让神「拯救基伊拉」（撒上二十三 2）的心意能满足。这个选择预表了将来那位受膏者基督：「因为神差祂的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因祂得救」（约三 18），所以祂也体谅百姓的软弱，求神「赦免他们；因为他们所做的，他们不晓得」（路二十三 34）。

【代上四 21】「犹大的儿子是示拉；示拉的儿子是利迦之祖珥，玛利沙之祖拉大，和属亚实比族织细麻布的各家。」

【代上四 22】「还有约敬、哥西巴人、约阿施、萨拉，就是在摩押地掌权的，又有雅叔比利恒。这都是古时所记载的。」

【代上四 23】「这些人都是窑匠，是尼他应和基低拉的居民；与王同处，为王做工。」

21-23 节是犹大的第三个儿子「示拉」（21 节；二 3）的后裔。

「在摩押地掌权」（22 节），可能指这位犹大族长征服摩押，也可能是与摩押人通婚，因为「掌权」原文的意思可以是「做丈夫、结婚、拥有」。

【代上四 24】「西缅的儿子是尼母利、雅悯、雅立、谢拉、扫罗。」

【代上四 25】「扫罗的儿子是沙龙；沙龙的儿子是米比衫；米比衫的儿子是米施玛；」

【代上四 26】「米施玛的儿子是哈母利；哈母利的儿子是撒刻；撒刻的儿子是示每。」

【代上四 27】「示每有十六个儿子，六个女儿，他弟兄的儿女不多，他

们各家不如犹大族的人丁增多。」

24-43 节是西缅支派的家谱。在十二支派中，西缅支派的人口最少，在被掳之前几乎没有存在感，回归之后却留下了一段非常醒目的家谱，位置排在犹大支派后面，篇幅排在犹大、利未和便雅悯支派后面。

犹大和西缅都是利亚所生（创二十九 **33、35**），两个支派的关系非常密切（士一 **3**）。西缅支派在旷野飘流期间就减少了 **60%**的人口（民一 **23**；二十六 **14**），所分的地业在犹大的境内（书十九 **1-9**），此后「他们各家不如犹大族的人丁增多」（**27 节**）。南北分裂以后，西缅支派的一部分可能与犹大支派融合，一起被掳、一起回归。

西缅有六个儿子（创四十六 **10**），这里却只提到其中五个，而且只数算「迦南女子所生的扫罗」（创四十六 **10**）的后裔（**25-27 节**）。这并不表明其他人的家谱已经流失了，而是作者精心拣选的结果，为要记念 **34-37 节**记录的那些族长。

【代上四 **28**】「西缅人住在别是巴、摩拉大、哈萨·书亚、」

【代上四 **29**】「辟拉、以森、陀腊、」

【代上四 **30**】「彼土利、何珥玛、洗革拉、」

【代上四 **31**】「伯·玛嘉博、哈萨·苏撒、伯·比利、沙拉音，这些城邑直到大卫作王的时候都是属西缅人的。」

【代上四 **32**】「他们的五个城邑是以坦、亚因、临门、陀健、亚珊；」

【代上四 **33**】「还有属城的乡村，直到巴力。这是他们的住处，他们都有家谱。」

28-31 节列出了西缅人居住的主要城市，**32-33 节**列出了这些城市附属的城邑与村庄，都位于犹大南方的半干旱地带。西缅支派可能在南地以畜牧为主业。

西缅支派的家谱有一个特别之处，就是列出了他们的应许之地，并强调「这是他们的住处，他们都有家谱」（**33 节**），宣告那些被掳回归的西缅人有权追溯神分给他们祖先的产业。



上图：别是巴城遗址（Tel Beer Sheva）全景。城墙里的区域并不大，其中主前 11 世纪的遗址只有 20 间房子、10 间粮仓。城里的房屋主要是官邸、市场、粮仓、蓄水池等公共设施，只有少量民居。大部分居民平时都住在城外，需要做买卖或躲避战乱时才进城。

【代上四 34】「还有米所巴、雅米勒、亚玛谢的儿子约沙、」

【代上四 35】「约珥、约示比的儿子耶户；约示比是西莱雅的儿子；西莱雅是亚薛的儿子。」

【代上四 36】「还有以利约乃、雅哥巴、约朔海、亚帅雅、亚底业、耶西篴、比拿雅、」

【代上四 37】「示非的儿子细撒。示非是亚龙的儿子；亚龙是耶大雅的儿子；耶大雅是申利的儿子；申利是示玛雅的儿子。」

【代上四 38】「以上所记的人名都是作族长的，他们宗族的人数增多。」

【代上四 39】「他们往平原东边基多口去，寻找牧放羊群的草场，」

【代上四 40】「寻得肥美的草场地，又宽阔又平静。从前住那里的是含族的人。」

【代上四 41】「以上录名的人，在犹大王希西家年间，来攻击含族人的帐棚和那里所有的米乌尼人，将他们灭尽，就住在他们的地方，直到今日，

因为那里有草场可以牧放羊群。」

【代上四 42】「这西缅人中，有五百人上西珥山，率领他们的是以示的儿子毗拉提、尼利雅、利法雅，和乌薛，」

【代上四 43】「杀了逃脱剩下的亚玛力人，就住在那里直到今日。」

- 「示玛雅 $\eta\dot{\iota}\dot{\gamma}\dot{\rho}\dot{\psi}$ /shem·ä·yā」（37节）可能是「示每 $\dot{\iota}\dot{\gamma}\dot{\rho}\dot{\psi}$ /shim·ē'」（27节）的另一个写法。

当亚述帝国不可一世的时候，西缅支派却逆势扩张：39-41 节是向西方的扩张，42-43 节是向东方的扩张。「含族的人」（40 节），可能是住在非利士平原一带的迦南人。「米乌尼人」（41 节）是攻击犹太的仇敌之一（代下二十 1）。「西珥山」（42 节）位于死海东南面的以东地。

「希西家年间」（41 节），指希西家王为了摆脱亚述的辖制，「攻击非利士人，直到迦萨」（王下十八 8）的时候。西缅支派虽然弱小，但 34-37 节记录的这些族长却毫不畏惧强大的亚述帝国，积极参与希西家王的复兴，结果不但扩张了西缅支派的境界、消灭了神的仇敌，更成为神用来激励回归百姓的榜样。

「亚玛力人」（43 节）是以扫的后裔（创三十六 12），住在别是巴与埃及之间的旷野，一直到西奈半岛。「亚玛力人原为诸国之首」（民二十四 20），是以色列人进迦南的路上最强悍的民族。他们「并不敬畏神」（申二十五 18），在列国中带头攻击神的百姓、抵挡神的旨意（出十七 8-16），成为一切抵挡神和神百姓的势力的代表。因此，神宣告祂「必世世代代和亚玛力人争战」

（出十七 16），而交给百姓的责任，就是「要将亚玛力的名号从天下涂抹了，不可忘记」（申二十五 19）。当年的扫罗王违背神灭绝亚玛力人的命令（撒上十五 18-19），所以有「逃脱剩下的亚玛力人」（43 节），但神却借着最弱小的西缅支派完成了祂的旨意。

西缅支派的这段家谱，不但提醒被掳归回的百姓要顺服神的命令，不要再像扫罗那样被神厌弃（撒上十五 26）；也鼓励一切软弱、失败的信徒：即使像西缅支派那样微弱，也能凭着信心被神大大使用，何况是基督用重价买来（林前六 20）的人呢？



上图：1849 年的一封版画，远处是西珥山。西珥山是约旦高原从死海到亚喀巴湾之间海拔 1000 多米的一片山区，不在应许之地的范围内。

第 5 章

【代上五 1】「以色列的长子原是流便；因他污秽了父亲的床，他长子的名分就归了约瑟。只是按家谱他不算是长子。」

【代上五 2】「犹大胜过一切弟兄，君王也是从他而出；长子的名分却归约瑟。」

这份家谱在数算了约旦河西、耶路撒冷以南的犹大和西缅支派之后，立刻数算约旦河东的流便支派、迦得支派和玛拿西半个支派。这两个半支派当初坚持住在约旦河东（民三十二 1-5），结果最先被掳，至今还没有回归（26 节），与最后被掳、最先回归的犹大支派成为鲜明的对比。

「以色列的长子原是流便」（1 节）原文是「流便的后代原是以色列的

长子」。

「流便」是雅各的长子，但因为「放纵情欲」（创四十九 4），与他父亲的妾通奸（创三十五 22），所以失去了长子的名分。以色列家长子名分的三大权利：双倍的产业、家族的领袖、家族的祭司，分别由约瑟、犹大和利未支派继承。

「他长子的名分就归了约瑟」（1 节），原文是「他长子的名分就归了以色列的儿子约瑟的后代」，指约瑟得了长子双倍的产业，他的儿子以法莲和玛拿西成为两个支派。

「只是按家谱他不算长子」（1 节），原文是「按家谱的登录他（流便）不算长子」。

「犹大胜过一切弟兄，君王也是从他而出」（2 节），指犹大成为领导支派，大卫王和弥赛亚将出自犹大支派（创四十九 8-10）。

【代上五 3】「以色列长子流便的儿子是哈诺、法路、希斯伦、迦米。」

【代上五 4】「约珥的儿子是示玛雅；示玛雅的儿子是歌革；歌革的儿子是示每；」

【代上五 5】「示每的儿子是米迦；米迦的儿子是利亚雅；利亚雅的儿子是巴力；」

【代上五 6】「巴力的儿子是备拉。这备拉作流便支派的首领，被亚述王提革拉·毗尼色掳去。」

【代上五 7】「他的弟兄照着宗族，按着家谱作族长的是耶利、撒迦利雅、比拉。」

【代上五 8】「比拉是亚撒的儿子；亚撒是示玛的儿子；示玛是约珥的儿子；约珥所住的地方是从亚罗珥直到尼波和巴力·免，」

【代上五 9】「又向东延到幼发拉底河这边的旷野，因为他们在基列地牲畜增多。」

【代上五 10】「扫罗年间，他们与夏甲人争战，夏甲人倒在他们手下，他们就在基列东边的全地，住在夏甲人的帐棚里。」

3-10 节是流便支派的家谱。这份家谱只提到流便的四个儿子（3 节；创四十六 9），然后从被掳时的首领「备拉」（6 节）开始上溯几代就草草结束。这并不表明流便支派的家谱已经流失了，而是作者精心拣选的结果。

流便支派的家谱中有叫「巴力」（5 节）的人，也有叫「巴力·免」（8 节）的地名，表明流便支派虽然「在基列地牲畜增多」（9 节），但属灵的光景却在衰退，逐渐开始「随从那地之民的神行邪淫」（25 节）。到了「巴力的儿子」（5 节）作流便支派的首领时，整个支派都被亚述掳走了。

主前 733-732 年，「亚述王提革拉·毗尼色」（6 节）发动第二次西征，征服了大马士革王国，杀了亚兰王利汛（王下十六 9），把以色列北部和东部吞并为亚述行省，河东两个半支派被掳到亚述（王下十五 29）。



上图：1868 年在约旦发现的摩押王米沙石碑（Mesha Stele），现存于卢浮宫。碑文以原始希伯来字母书写，大约刻于主前 840 年，碑文记录了摩押王米沙反叛，战胜以色列王。碑文上提到「亚罗珥」、「尼波」、「巴力免」（代上五 8）和「沙仑」（代上五 16）这四个地名。

【代上五 11】

「迦得的子孙在流便对面，住在巴珊地，延到撒迦。」

【代上五 12】

「他们中间有作族长的

的约珥，有作副族长的沙番，还有雅乃和住在巴珊的沙法。」

【代上五 13】「他们族弟兄是米迦勒、米书兰、示巴、约赖、雅干、细

亚、希伯，共七人。」

【代上五 14】「这都是亚比孩的儿子。亚比孩是户利的儿子；户利是耶罗亚的儿子；耶罗亚是基列的儿子；基列是米迦勒的儿子；米迦勒是耶示筛的儿子；耶示筛是耶哈多的儿子；耶哈多是布斯的孩子。」

【代上五 15】「还有古尼的孙子、押比叠的儿子亚希。这都是作族长的。」

【代上五 16】「他们住在基列与巴珊和巴珊的乡村，并沙仑的郊野，直到四围的交界。」

【代上五 17】「这些人在犹大王约坦并在以色列王耶罗波安年间，都载入家谱。」

11-17 节是迦得支派的家谱。这份家谱连迦得的七个儿子（创四十六 16）都没有提到，只是从被掳时的几个族长（12、15 节）开始上溯几代就草草结束。这并不表明迦得支派的家谱已经流失了，而是作者精心拣选的结果。

「犹大王约坦」（17 节）年间，就是北国以色列被掳前后。「约坦二十年」（王下十五 30），何细亚杀死比加篡位，北国以色列沦为亚述的藩属国，河东两个半支派被掳到亚述（王下十五 29）。

【代上五 18】「流便人、迦得人，和玛拿西半支派的人，能拿盾牌和刀剑、拉弓射箭、出征善战的勇士共有四万四千七百六十名。」

【代上五 19】「他们与夏甲人、伊突人、拿非施人、挪答人争战。」

【代上五 20】「他们得了神的帮助，夏甲人和跟随夏甲的人都交在他们手中；因为他们在阵上呼求神，倚赖神，神就应允他们。」

【代上五 21】「他们掳掠了夏甲人的牲畜，有骆驼五万，羊二十五万，驴二千；又有人十万。」

【代上五 22】「敌人被杀仆倒的甚多，因为这争战是出乎神。他们就住在敌人的地上，直到被掳的时候。」

「夏甲人、伊突人、拿非施人、挪答人」（19 节）都是阿拉伯人。

「直到被掳的时候」（22 节），指主前 722 年北方十个支派被掳往亚述，他们至今尚未回归。

18-22 节特别指出，因为河东两个半支派「在阵上呼求神，倚赖神，神就应允他们」（20 节），使他们「得了神的帮助」（20 节），以少胜多（18、21 节），享用得胜「直到被掳的时候」（22 节）。这场战争可能发生在「扫

罗年间」（10节）。

18-22节是一至九章的家谱中篇幅最长的争战记录，其中战利品的数量大得惊人，证明河东两个半支派的被掳，不是因为神没有能力帮助他们，而是因为他们「得罪了他们列祖的神，随从那地之民的神行邪淫」（25节）。因此，他们的「争战是出乎神」（22节），被掳也是出乎神（26节）；这既是对回归百姓的警告，也是对他们的勉励。

【代上五 23】「玛拿西半支派的人住在那地。从巴珊延到巴力·黑们、示尼珥与黑门山。」

【代上五 24】「他们的族长是以弗、以示、以列、亚斯列、耶利米、何达威雅、雅叠，都是大能的勇士，是有名的人，也是作族长的。」

23-24节是约旦河东玛拿西半支派七个被掳的族长。

河东两个半支派的家谱，都是精心列出被掳时期的族长，指出他们的属灵责任：「他们得罪了他们列祖的神」（25节）。



上图：以色列十二支派所分得的地业。

【代上五 25】「他们得罪了他们列祖的神，随从那地之民的神行邪淫；这民就是神在他们面前所除灭的。」

【代上五 26】「故此，以色列的神激动亚述王普勒和亚述王提革拉·毗列

色的心，他们就把流便人、迦得人、玛拿西半支派的人掳到哈腊、哈博、哈拉与歌散河边，直到今日还在那里。」

「激动亚述王普勒和亚述王提革拉·毗列色的心」（26节），原文是「激动亚述王普勒的心，就是亚述王提革拉·毗列色的心」。「激动」原文是单数，表明「亚述王普勒」和「亚述王提革拉·毗列色」是同一位国王，「普勒」是提革拉·毗列色三世登基前的名字。

「哈腊」（26节）可能位于尼尼微东北（Halahhu）。「歌散」（26节）可能在哈博河上游（Tell Halaf）。「哈博」（26节）就是幼发拉底河的支流哈布河（Habur）。

25-26节总结了河东两个半支派被掳的原因。流便和迦得支派在定居河东之前就已经「牲畜极其众多」（民三十二1），定居之后更是「牲畜增多」（9节）、靠神得胜（20-22节）。但属地的福气却没有使他们更加专心跟从神、倚靠神，反而使他们心思被眼前的好处所拴住，只注意自己的需要，却忽略了神的心意；只满足于眼前的恩典，却放弃了永远的应许，最终拉上玛拿西半个支派，坚持停留在自己看中的河东，放弃进入应许之地迦南（民三十二1-5）。这两个半支派既然不看重神上好的应许，也就不会严谨地遵行神的话语，结果很快就「随从那地之民的神行邪淫」（25节），以致被神管教（26节）。

这两个半支派并不是从一开始就离弃神，他们的祖先也担心后代「与耶和华无分」（书二十27），所以用心良苦地建造了「证坛」（书二十34）来提醒后代。但这只是自欺欺人，因为神早已吩咐「一切的男丁要一年三次朝见主耶和华」（出二十三13），也安排了利未人分散在河东的支派中，以维持神的百姓与神、与人的合一。神与人的关系并不能倚靠人手所造的「证坛」来维持，只能倚靠祂自己的话语。人的心里若没有神的话语，「证坛」的规模再「高大」（书二十10），也不能叫人的心归向神；人的眼目若定睛在眼见的好处上，「证坛」的「样式」（书二十28）再准确，也挡不住他们的眼目转向偶像。历史证明，人所建造的「证坛」毫无作用，河东两个半支派的子孙虽然经历过恩典和得胜（20-22节），但最终还是得罪神、随从偶像，不但最早被亚述掳去（25-26节），与国度和圣殿脱离；而且没有和其他支派一起回归重建圣殿，「直到今日还在那里」（26节）。

在十二支派的家谱中，单单提到河东两个半支派「直到今日还在那里」，这就提醒百姓思想：为什么神领自己回归，却让河东两个半支派「直到今日还在那里」？是因为回归的百姓行为更好吗？是因为没回归的百姓心思更糟吗？是因为神对河东两个半支派爱得不够吗？都不是，因为十二支派悖逆的光景只是「五十步笑一百步」，他们之所以先得以回归，是因为神拣选了犹大支派，定意要让君王从他而出（2 节），成就大卫之约（十七 7-14）。因此，百姓可以放心，神所定意国度与圣殿的计划，祂必「亲口应许，亲手成就」（代下六 15）。

第 6 章

【代上六 1】「利未的儿子是革顺、哥辖、米拉利。」

1-53 节是利未支派的家谱。国度和圣殿是《历代志》的重点信息，利未是分别出来在圣殿事奉神的支派；因此，在十二支派的家谱中，利未支派的篇幅第二长（六 1-81；九 14-44），数算得特别详细。

利未的后裔分为「革顺、哥辖、米拉利」（1 节）三族，祭司必须由哥辖族中亚伦的后裔担任。这份家谱的结构非常工整：

- 1、祭司的家谱（2-15 节）；
- 2、其他利未人的家谱（16-30 节）；
- 3、大卫诗班领袖的家谱（31-48 节）；
- 4、大卫大祭司的家谱（49-53 节）。

【代上六 2】「哥辖的儿子是暗兰、以斯哈、希伯伦、乌薛。」

【代上六 3】「暗兰的儿子是亚伦、摩西，还有女儿米利暗。亚伦的儿子是拿答、亚比户、以利亚撒、以他玛。」

【代上六 4】「以利亚撒生非尼哈；非尼哈生亚比书；」

【代上六 5】「亚比书生布基；布基生乌西；」

【代上六 6】「乌西生西拉希雅；西拉希雅生米拉约；」

【代上六 7】「米拉约生亚玛利雅；亚玛利雅生亚希突；」

【代上六 8】「亚希突生撒督；撒督生亚希玛斯；」

【代上六 9】「亚希玛斯生亚撒利雅；亚撒利雅生约哈难；」

【代上六 10】「约哈难生亚撒利雅（这亚撒利雅在所罗门于耶路撒冷所建造的殿中，供祭司的职分）；」

【代上六 11】「亚撒利雅生亚玛利雅；亚玛利雅生亚希突；」

【代上六 12】「亚希突生撒督；撒督生沙龙；」

【代上六 13】「沙龙生希勒家；希勒家生亚撒利雅；」

【代上六 14】「亚撒利雅生西莱雅；西莱雅生约萨答。」

【代上六 15】「当耶和華借尼布甲尼撒的手擄掠犹大和耶路撒冷人的时候，这约萨答也被擄去。」

2-15 节是祭司的家谱，从「亚伦」（3 节）一直记录到被擄巴比伦的「约萨答」（15 节）。

从「暗兰」（3 节）的儿女中，神拣选「摩西」带领以色列人出埃及、领受律法；拣选「米利暗」作女先知；拣选「亚伦」作第一任大祭司，只有亚伦的后代才能当祭司。

亚伦的长子和次子儿子「拿答、亚比户」（3 节）轻忽神的命令，因献上凡火被神击杀（利十 1-2），没有留下后代。三子和四子「以利亚撒、以他玛」（3 节）的后裔都做过大祭司，但以利亚撒的儿子「非尼哈」（4 节）为神有忌邪的心，神就赐给他和他的后裔「永远当祭司职任的约」（民二十五 13）。因此，这份家谱只记录了「以利亚撒」的后裔，并没有记录「以他玛」的后裔。

「撒督」（8 节）是大卫和所罗门时期的大祭司，当另一名祭司、以利后代亚比亚他支持亚多尼雅叛变时（王上一 7），他支持所罗门。所罗门的圣殿被毁之后，神应许只有「撒督的子孙」（结四十四 15；四十八 11）才能重新成为祭司。

撒督的儿子「亚希玛斯」（8 节）善于跑步，经常给大卫报信（撒下十七 17-20；十八 19）。

约哈难的儿子「亚撒利雅」（10 节）是耶路撒冷圣殿建成时的大祭司（王上四 2）。

「希勒家」（12 节）是在约西亚王时代发现律法书的大祭司（王下二十二 3-8）。

「西莱雅」（14 节）是犹大被掳前的最后一位大祭司，被巴比伦王击杀（王下二十五 18-21）。

与所罗巴伯一起从被掳之地返回的大祭司约书亚，是被掳的「约萨答」（15 节）的儿子（拉三 2；尼十二 26），被神洁净恢复、授予治理百姓的权柄（亚三 1-10）。

这份大祭司的家谱是精心挑选的，虽然形式上是连续的，但实际上并不完整，而是刻意浓缩出二十四代、即两个十二代。所以并没有包括：扶持约阿施王的「耶何耶大」（王下十一 9），阻挡乌西雅王进殿烧香的「亚撒利雅」（代下二十六 16-20），帮助亚哈斯王建偶像祭坛的「乌利亚」（王下十六 16），协助希西家王改革的「亚撒利雅」（代下三十一 10）。

在十二支派中，只有君王（二 3-15；三 1-17）和祭司（1-15 节）的家谱在形式上从列祖连续地传到被掳时期，表明国度和圣殿是神拣选的中心。在整个利未的家谱中，一再提到「所罗门于耶路撒冷所建造的殿」（10、32 节）和「赎罪」（49 节），使百姓回想起神在回应所罗门献殿祷告时所表明的愿意赦免的心意（代下七 14-15）。

「掳掠」（15 节）原文是双关语，可被译为「显露」（赛四十九 9）或「被掳」（赛四十九 21）。巴比伦「掳掠犹大和耶路撒冷人」（15 节），表面上是仇敌掳走了神的百姓，实际上是神彻底「显露」了百姓的肉体本相；表面上是人的失败，实际上是神的得胜。正如主耶稣在十字架上的受死，是对亚当的彻底否定、也是对罪恶与死亡的彻底对付，使我们可以「仗着十字架夸胜」（西二 15）。

这份家谱所关注的是大祭司职分的连续性，丝毫没有提及重大的历史事件，甚至连「摩西」（3 节）也是一笔带过，却单单提到建殿（10 节）和被掳（15 节）。这是为了突出神的绝对主权，证明南国犹大的灭亡，并不是大卫之约的失败或废弃，而是「耶和华借尼布甲尼撒的手」（15 节）所施行的管教，正如神起初向大卫所应许的：「我要作他的父，他要作我的子；他若犯了罪，我必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他。但我的慈爱仍不离开他」（撒下七 14-15）。因此，神的应许和绝对主权，是信徒在难处中可以倚赖的盼望：「我们有这指望，如同灵魂的锚，又坚固又牢靠，且通入幔内」（来六 19）。

【代上六 16】「利未的儿子是革顺、哥辖、米拉利。」

【代上六 17】「革顺的儿子名叫立尼、示每。」

【代上六 18】「哥辖的儿子是暗兰、以斯哈、希伯伦、乌薛。」

【代上六 19】「米拉利的儿子是抹利、母示。这是按着利未人宗族分的各家。」

16-30 节是其他利未人的家谱，包括革顺（20-21 节）、哥辖（22-28 节）和米拉利（28-30 节）三族的七个「宗族」（19 节），都是截至大卫为止（28、30 节），使这份家谱成为第十章大卫事迹的序言。

「这是按着利未人宗族分的各家」（19 节），原文是「这是按着他们的父所分的利未人的宗族」。「宗族 Clan」原文是「部族、家族」，是十二支派与各个「父家 Fathers' houses/Bet Ab」（士六 15）之间的单位，由长老领导，应许之地分配土地是按「宗族」为单位的（书十一 23），同一「宗族」的土地形成一个行政区。

【代上六 20】「革顺的儿子是立尼；立尼的儿子是雅哈；雅哈的儿子是薪玛；」

【代上六 21】「薪玛的儿子是约亚；约亚的儿子是易多；易多的儿子是谢拉；谢拉的儿子是耶特赖。」

20-21 节是革顺后裔的八代家谱，可能截至大卫的时代（30 节；十五 6）。

【代上六 22】「哥辖的儿子是亚米拿达；亚米拿达的儿子是可拉；可拉的儿子是亚惜；」

【代上六 23】「亚惜的儿子是以利加拿；以利加拿的儿子是以比雅撒；以比雅撒的儿子是亚惜；」

【代上六 24】「亚惜的儿子是他哈；他哈的儿子是乌列；乌列的儿子是乌西雅；乌西雅的儿子是少罗。」

【代上六 25】「以利加拿的儿子是亚玛赛和亚希摩；」

【代上六 26】「亚希摩的儿子是以利加拿；以利加拿的儿子是琐菲；琐菲的儿子是拿哈；」

【代上六 27】「拿哈的儿子是以利押；以利押的儿子是耶罗罕；耶罗罕的儿子是以利加拿；以利加拿的儿子是撒母耳。」

【代上六 28】「撒母耳的长子是约珥，次子是亚比亚。」

22-28 节是哥辖后裔的十三代家谱，截至撒母耳的两个儿子（28 节），也就是大卫的时代。

「亚米拿达」（22 节）可能又名「以斯哈」（38 节）。

「亚惜、以利加拿、以比雅撒」（23 节）都是可拉的儿子（37 节；出六 24），22-23 节的原文也可以理解为「可拉的儿子是亚惜、以利加拿、以比雅撒」。

按照原文，第 25 节的「以利加拿」很可能是可拉的儿子「以利加拿」。他的儿子「亚希摩」（25 节）又名「玛哈」（35 节）。

哥辖族的城邑位于以法莲支派的境内（书二十一 20-21），所以说「撒母耳」的父亲是「以法莲人」（撒上一 1 节）。提醒百姓，他们的祖先借口这两个儿子不行正道，所以执意立王的历史（撒上八 1-22）。

「可拉」（22 节）曾经挑战摩西的权柄（民十六 32）。但神是公义的，他的众子未参与叛乱，神照样大大使用，他的后裔中有士师和先知「撒母耳」（27 节），有在圣殿中歌唱的「希幔」（34 节），有撰写诗篇的「可拉的后裔」（诗四十二等 12 篇）。撒母耳自己敬虔，两个儿子「约珥、亚比亚」（28 节）却很不像样（撒上八 2-3）。「约珥」冤枉正直，他的儿子中却出了被神重用的诗班领袖「希幔」（34 节）。这份家谱中的名字，让人思绪万千，既看到了神公义的追讨，又显明了神长久的慈爱：「恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我、守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代」（出二十 5-6）。

【代上六 29】「米拉利的儿子是抹利；抹利的儿子是立尼；立尼的儿子是示每；示每的儿子是乌撒；」

【代上六 30】「乌撒的儿子是示米亚；示米亚的儿子是哈基雅；哈基雅的儿子是亚帅雅。」

29-30 节是米拉利后裔的八代家谱，截至参与抬约柜的「亚帅雅」（30 节；十五 6），也就是大卫的时代。

【代上六 31】「约柜安设之后，大卫派人在耶和华殿中管理歌唱的事。」

【代上六 32】「他们就在会幕前当歌唱的差，及至所罗门在耶路撒冷建造了耶和华的殿，他们便按着班次供职。」

「约柜安设」（31 节），原文是「约柜休息」，指大卫把约柜迎到耶路

撒冷（代上十五 1-十六 43）。

大卫把约柜迎到耶路撒冷以后，建立了利未人的诗班（31 节），一共二十四班，每班十二人（二十五 9-31），歌唱成为圣殿事奉中的重要部分（32 节）。33-47 节追溯大卫诗班中三位领袖的家谱，使这份家谱成为第十一章大卫事迹的序言。

【代上六 33】「供职的人和他们的子孙记在下面：哥辖的子孙中有歌唱的希幔。希幔是约珥的儿子；约珥是撒母耳的儿子；」

【代上六 34】「撒母耳是以利加拿的儿子；以利加拿是耶罗罕的儿子；耶罗罕是以列的儿子；以列是陀亚的儿子；」

【代上六 35】「陀亚是苏弗的儿子；苏弗是以利加拿的儿子；以利加拿是玛哈的儿子；玛哈是亚玛赛的儿子；」

【代上六 36】「亚玛赛是以利加拿的儿子；以利加拿是约珥的儿子；约珥是亚撒利雅的儿子；亚撒利雅是西番雅的儿子；」

【代上六 37】「西番雅是他哈的儿子；他哈是亚惜的儿子；亚惜是以比雅撒的儿子；以比雅撒是可拉的儿子；」

【代上六 38】「可拉是以斯哈的儿子；以斯哈是哥辖的儿子；哥辖是利未的儿子；利未是以色列的儿子。」

33-38 节是哥辖族的诗班领袖「希幔」（34 节）的家谱，哥辖族站在诗班的中间。

「希幔」是撒母耳的后裔，也是可拉的后裔、诗篇八十八篇的作者。

【代上六 39】「希幔的族兄亚萨是比利家的儿子，亚萨在希幔右边供职。比利家是示米亚的儿子；」

【代上六 40】「示米亚是米迦勒的儿子；米迦勒是巴西雅的儿子；巴西雅是玛基雅的儿子；」

【代上六 41】「玛基雅是伊特尼的儿子；伊特尼是谢拉的儿子；谢拉是亚大雅的儿子；」

【代上六 42】「亚大雅是以探的儿子；以探是薪玛的儿子；薪玛是示每的儿子；」

【代上六 43】「示每是雅哈的儿子；雅哈是革顺的儿子。革顺是利未的儿子。」

39-43 是革顺族的诗班领袖「亚萨」（**39** 节）的家谱，革顺族在诗班的右边（**39** 节）。

「亚萨」是诗篇五十和七十三至八十三篇的作者。

【代上六 44】「他们的族弟兄米拉利的子孙，在他们左边供职的有以探。以探是基示的儿子；基示是亚伯底的儿子；亚伯底是玛鹿的儿子；」

【代上六 45】「玛鹿是哈沙比雅的儿子；哈沙比雅是亚玛谢的儿子；亚玛谢是希勒家的儿子；」

【代上六 46】「希勒家是暗西的儿子；暗西是巴尼的儿子；巴尼是沙麦的儿子；」

【代上六 47】「沙麦是末力的儿子；末力是母示的儿子；母示是米拉利的儿子；米拉利是利未的儿子。」

44-47 是米拉利族的诗班领袖「以探」（**44** 节）的家谱，米拉利族在诗班的左边（**44** 节）。

「以探」可能就是诗篇三十九篇的作者耶杜顿（十六 **41**；二十五 **1**）。

【代上六 48】「他们的族弟兄利未人也被派办神殿中的一切事。」

这份家谱对其他利未人的事奉只是轻轻带过，却仔细数算了三位诗班领袖的家谱（**33-47** 节），篇幅甚至比祭司的家谱还长（**49-53** 节）。将来在新天新地神的仆人永远的事奉（启二十二 **3**），就是敬拜和赞美，也就是人从心里承认神是「配得荣耀、尊贵、权柄的」（启四 **11**）。

【代上六 49】「亚伦和他的子孙在燔祭坛和香坛上献祭烧香，又在至圣所办理一切的事，为以色列人赎罪，是照神仆人摩西所吩咐的。」

【代上六 50】「亚伦的儿子是以利亚撒；以利亚撒的儿子是非尼哈；非尼哈的儿子是亚比书；」

【代上六 51】「亚比书的儿子是布基；布基的儿子是乌西；乌西的儿子是西拉希雅；」

【代上六 52】「西拉希雅的儿子是米拉约；米拉约的儿子是亚玛利雅；亚玛利雅的儿子是亚希突；」

【代上六 53】「亚希突的儿子是撒督；撒督的儿子是亚希玛斯。」

49-53 节是大卫大祭司的家谱，名单与 **2-15** 节中的相同，但单单选取从「亚伦」（**49** 节）到与三位诗班领袖同时事奉的大祭司「亚希玛斯」（**53** 节）

十二代。这并非重复，而是为了突出大卫时代的两位大祭司「撒督」（53 节）和「亚希玛斯」，使这份家谱成为第十章大卫事迹的序言。

「在至圣所办理一切的事，为以色列人赎罪」（49 节），指赎罪日的事奉（利十六 1-31）。

事奉的根据乃是神的拣选。旧约里利未人事奉的资格，乃在乎他是不是神所拣选的利未的后裔；大祭司事奉的资格，乃在乎他是不是神所拣选的亚伦的后裔、非尼哈的后裔和撒督的后裔。同样，新约里事奉神的资格，也不在乎才干或能力，而在乎是不是神所拣选的重生信徒。每个重生得救的人都是被拣选的「有君尊的祭司」（彼前二 9），都有事奉的责任，都会自然而然地渴慕与神同工。人的热情很容易被消耗殆尽，只有从重生的生命里出来的事奉负担，才能直涌到永生。

【代上六 54】「他们的住处按着境内的营寨，记在下面：哥辖族亚伦的子孙先拈阄得地，」

【代上六 55】「在犹大地中得了希伯仑和四围的郊野；」

【代上六 56】「只是属城的田地和村庄都为耶孚尼的儿子迦勒所得。」

【代上六 57】「亚伦的子孙得了逃城希伯仑，又得了立拿与其郊野，雅提珥、以实提莫与其郊野；」

【代上六 58】「希仑与其郊野，底璧与其郊野，」

【代上六 59】「亚珊与其郊野，伯·示麦与其郊野。」

【代上六 60】「在便雅悯支派的地中，得了迦巴与其郊野，阿勒篴与其郊野，亚拿突与其郊野。他们诸家所得的城共十三座。」

54-81 节是遍布应许之地的利未人城邑，与书二十一的内容基本相同，但却首先列出了祭司的城邑（54-60 节；书二十一 10-19），次序如下：

- 1、祭司的城邑（54-60 节）；
- 2、利未人城邑的概述（61-65 节）；
- 3、哥辖族的城邑（66-70 节）；
- 4、革顺族的城邑（71-76 节）；
- 5、米拉利族的城邑（77-81 节）。

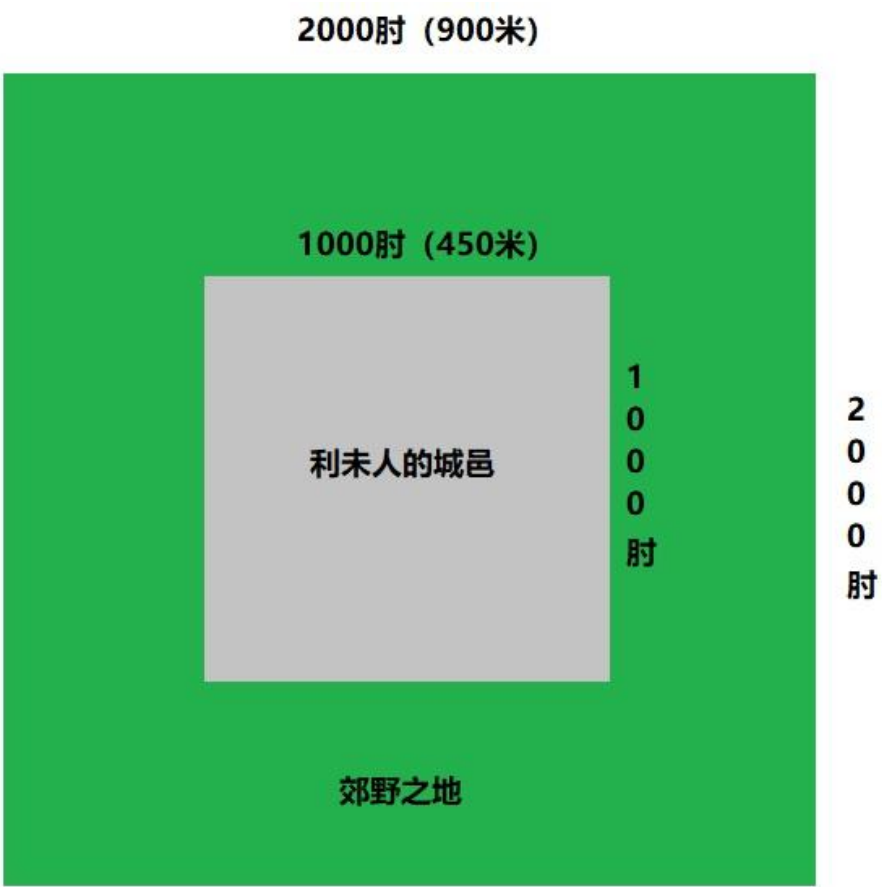
54-60 节是祭司的城邑，与书二十一 9-19 所记录的基本相同。但「何仑」（书二十一 15）被写为「希仑」（58 节），「亚因」（书二十一 16）被写

为「亚珊」（59 节），「亚勒们」（书二十一 18）被写为「阿勒箴」（60 节），可能是因为古代地名的变化、或一地多名；并且没有提到「淤他」（书二十一 16）和「基遍」（书二十一 17）。

「希伯仑」（57 节）是神带领大卫开始作王的地方（撒下二 1）。大卫的第一个首都希伯仑就是祭司的城、也是「逃城」（57 节），而第二个首都耶路撒冷也将成为圣殿的所在地，神对国度和圣殿的旨意始终结合在一起。

这里特地提到希伯仑「属城的田地和村庄都为耶孚尼的儿子迦勒所得」（56 节），再次提醒百姓迦勒凭信心夺取应许之地的事件（书十四 6-15）。迦勒把自己付代价攻取的希伯仑城给了祭司，自己却住在乡村，这是最美好的见证。

祭司的城邑都在南国犹大境内，靠近耶路撒冷。进迦南分配地业的时候，会幕还在迦南地中央的示罗，所以住在南方的祭司来值班很不方便。但人所预料不到的是，三百多年后将在耶路撒冷建成永久的圣殿，那时祭司们就可以就近事奉。而南北分裂以后，北国没有亚伦的后代做祭司，就不顾神的命令，「将



那 不 属 利 未 人 的 凡 民 立 为 祭 司」（王 上 十 二 31），结 果 迅 速 败 坏。

上 图：利 未 人 的 城 邑 尺 寸 示 意 图。 关 于 民

三十五 4-5 中的尺寸在几何形状上如何布局，学者们有不同的理解，上图是犹太拉比 Rabbi Chaim Chavel 的保守解释。实际上，利未人的城邑若是边长 1000 肘的正方形，已经有 202,500 平方米，在当时已经非常大了。今天考古学家挖掘出来的别是巴遗址（Tel Be'er Sheva）只有 2,500 平方米，就能容纳 100-140 人居住。

【代上六 61】「哥辖族其余的人又拈阄，在玛拿西半支派的地中得了十座城。」

【代上六 62】「革顺族按着宗族，在以萨迦支派的地中，亚设支派的地中，拿弗他利支派的地中，巴珊内玛拿西支派的地中，得了十三座城。」

【代上六 63】「米拉利族按着宗族拈阄，在流便支派的地中，迦得支派的地中，西布伦支派的地中，得了十二座城。」

【代上六 64】「以色列人将这些城与其郊野给了利未人。」

【代上六 65】「这以上录名的城，在犹大、西缅、便雅悯三支派的地中，以色列人拈阄给了他们。」

61-65 节是利未人城邑的概述，与书二十一 4-7 所记录的相同，但没有提到哥辖族在以法莲、但支派的地业中得城（书二十一 5）。

「巴珊内玛拿西支派」（62 节）指约旦河东的半个玛拿西支派。

「这以上录名的城」（65 节），指 55-60 节中记录的亚伦子孙所得的城。

这些城市并不是归利未人所独有的，因为神要利未人分散在以色列人中，而不是与百姓隔离，所以利未人的城也有其他支派的人居住。神把利未人摆在以色列人中间，就是要使他们成为神在百姓中间的祝福和同在。利未人的四十八座城邑（民三十五 7）平均分布在以色列十二支派的境内，使所有的百姓都可以常得律法的教导（利十 11），因为没有人会住在距利未人的城半天路程以外的地方。

除了祭司之外的利未人都分布在北国以色列境内。南北分裂以后，北国敬拜金牛犊，所有的「利未人撇下他们的郊野和产业，来到犹大与耶路撒冷，是因耶罗波安和他的儿子拒绝他们，不许他们供祭司职分事奉耶和华」（代下十一 14）。结果没有利未人的北国的信仰迅速彻底败坏，被掳更早，而南国犹大的属灵光景还维持了很长一段时间。



上图：利未人的城邑及逃城。

【代上六 66】「哥轄族中有几家在以法莲支派的地中也得了城邑，」

【代上六 67】「在以法莲山地得了逃城示剑与其郊野，又得了基色与其郊野，」

【代上六 68】「约缅与其郊野，伯·和仑与其郊野，」

【代上六 69】「亚雅仑与其郊野，迦特·临门与其郊野。」

【代上六 70】「哥辖族其余的人在玛拿西半支派的地中得了亚乃与其郊野，比连与其郊野。」

66-70 节是哥辖族的城邑，与书二十一 20-26 所记录的基本相同。但「基伯先」（书二十一 22）被写为「约缅」（68 节），「他纳」（书二十一 22）被写为「亚乃」（70 节），玛拿西支派的「迦特·临门」（书二十一 22）被写为「比连」（70 节），可能是因为古代地名的变化、或一地多名；并且没有提到在但支派地业中所得的「伊利提基」和「基比顿」（书二十一 23），也没有指出「亚雅仑」、「迦特·临门」是但支派的地业。

- 「逃城 חֲקֵלֵט」原文是「避难所、收容所」，是让「误杀人的」（民三十五7）躲避报仇人的地方，可以「使误杀人的不至于死，等他站在会众面前听审判」（民三十五 12）；不但是以色列人的避难所，也让「他们中间的外人，并寄居的」（民三十五 15）能得荫庇。神使利未人成为百姓的祝福，最明显的就是「逃城」的安排。
- 根据犹太传统，一般大路的标准宽度是16肘，但通往逃城的道路必须宽两倍（《他勒目 Talmud》Bava Batra 100b），并要修直、修平，在每个岔路口重复标上「逃城，逃城 חֲקֵלֵט חֲקֵלֵט」（《密西拿 Mishnah》Sefer HaChinukh 520:1）。两个「逃城 חֲקֵלֵט」的希伯来字母数值（Gematria Value）是 $179+179=358$ ，这正是「弥赛亚 מָשִׁיחַ」的希伯来字母数值。「逃城」正预表弥赛亚基督的救恩。神为世人预备的救恩离我们也不远，人要得着救恩并不困难，问题是人是否知道自己需要「逃城」、肯不肯逃往「逃城」。

以色列人进迦南的时候，神安排了六座逃城，迦南地和约旦河东各有三座（民三十五 13-14）。这六座城分散在全地，每个人都离逃城不远，「误杀人的都可以逃到那里」（民三十五 15），得着保护。但在这份家谱中，只提到迦南地离耶路撒冷圣殿最近的南北两座逃城：「希伯仑」（57 节）和「示剑」（67 节）。这提醒回归的百姓：当人远离神的时候，逃城名存实亡；当人拒绝真理的时候，宽容就成了包庇、爱心就成了滥情，救恩也就没有了。

【下图】六座逃城分布在十二支派之间，这样每一个地方的人都不会离附近的逃城太远。根据犹太传统，一般的大路只有 16 肘宽，但通往逃城的道路却有 32 肘，每个岔路都必须有明显的标识重复写上「逃城，逃城

חֲקֵלֵט חֲקֵלֵט.



【代上六 71】「革顺族在玛拿西半支派的地中得了巴珊的哥兰与其郊野，亚斯他录与其郊野；」

【代上六 72】「又在以萨迦支派的地中得了基低斯与其郊野，大比拉与

其郊野，

【代上六 73】「拉末与其郊野，亚年与其郊野；」

【代上六 74】「在亚设支派的地中得了玛沙与其郊野，押顿与其郊野，」

【代上六 75】「户割与其郊野，利合与其郊野；」

【代上六 76】「在拿弗他利支派的地中得了加利利的基低斯与其郊野，咱们与其郊野，基列亭与其郊野。」

71-76 节是革顺族的城邑，与书二十一 27-33 所记录的基本相同。但「比·施提拉」（书二十一 27）被写为「亚斯他录」（68 节），「基善」（书二十一 28）被写为「基低斯」（72 节），「耶末」（书二十一 28）被写为「拉末」（73 节），「隐·干宁」（书二十一 28）被写为「亚年」（73 节），「米沙勒」（书二十一 30）被写为「玛沙」（74 节），「黑甲」（书二十一 31）被写为「户割」（75 节），「哈末·多珥」（书二十一 32）被写为「咱们」（76 节），「加珥坦」（书二十一 32）被写为「基列亭」（76 节），可能是因为古代地名的变化、或一地多名。

在这份家谱中，没有指出「巴珊的哥兰」（71 节）和「加利利的基低斯」（76 节）是逃城（书二十一 27、32）。

【代上六 77】「还有米拉利族的人在西布伦支派的地中得了临摩挪与其郊野，他泊与其郊野；」

【代上六 78】「又在耶利哥的约旦河东，在流便支派的地中得了旷野的比悉与其郊野，雅哈撒与其郊野，」

【代上六 79】「基底莫与其郊野，米法押与其郊野；」

【代上六 80】「又在迦得支派的地中得了基列的拉末与其郊野，玛哈念与其郊野，」

【代上六 81】「希实本与其郊野，雅谢与其郊野。」

77-81 节是米拉利族的城邑，与书二十一 34-40 所记录的基本相同。但「约念」（书二十一 34）被写为「临摩挪」（77 节），「加珥他」（书二十一 34）被写为「他泊」（77 节），「雅杂」（书二十一 36）被写为「雅哈撒」（78 节），可能是因为古代地名的变化、或一地多名；并且没有提到西布伦支派地业中的「丁拿」和「拿哈拉」（书二十一 35）。

在这份家谱中，没有指出「旷野的比悉」（78 节）和「基列的拉末」（80

节)是逃城(书二十 8; 二十一 38)。

利未支派的四十八座城分散在十二支派中间,又把十二支派凝聚在一起,使神能借着祂的话语与百姓同在。同样,信徒的分散也是为了凝聚,正如主耶稣所说的:「你们要去,使万民作我的门徒,奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的,都教训他们遵守,我就常与你们同在,直到世界的末了」(太二十八 19-20)。

第 7 章

【代上七 1】「以萨迦的儿子是陀拉、普瓦、雅述(在创世记第四十六章十三节是约伯)、伸仑,共四人。」

【代上七 2】「陀拉的儿子是乌西、利法雅、耶勒、雅买、易伯散、示母利,都是陀拉的族长,是大能的勇士。到大卫年间,他们的人数共有二万二千六百名。」

【代上七 3】「乌西的儿子是伊斯拉希;伊斯拉希的儿子是米迦勒、俄巴底亚、约珥、伊示雅,共五人,都是族长。」

【代上七 4】「他们所率领的,按着宗族出战的军队,共有三万六千人,因为他们的妻和子众多。」

【代上七 5】「他们的族弟兄在以萨迦各族中都是大能的勇士,按着家谱计算共有八万七千人。」

七 1-八 40 是约旦河西、耶路撒冷以北各支派的家谱,这些家谱的排列次序是一个交错平行(Chiastic Parallelism)结构,刻意突出便雅悯支派,引出国度计划中的另一位重要人物扫罗王:

- A1. 北部支派: 以萨迦、西布伦(七 1-5);
- B1. 中部支派: 便雅悯(七 6-12a);
- A2. 北部支派: 但、拿弗他利(七 12b-13);
- B2. 中部支派: 玛拿西、以法莲(七 14-29)。
- A3. 北部支派: 亚设(七 30-40);

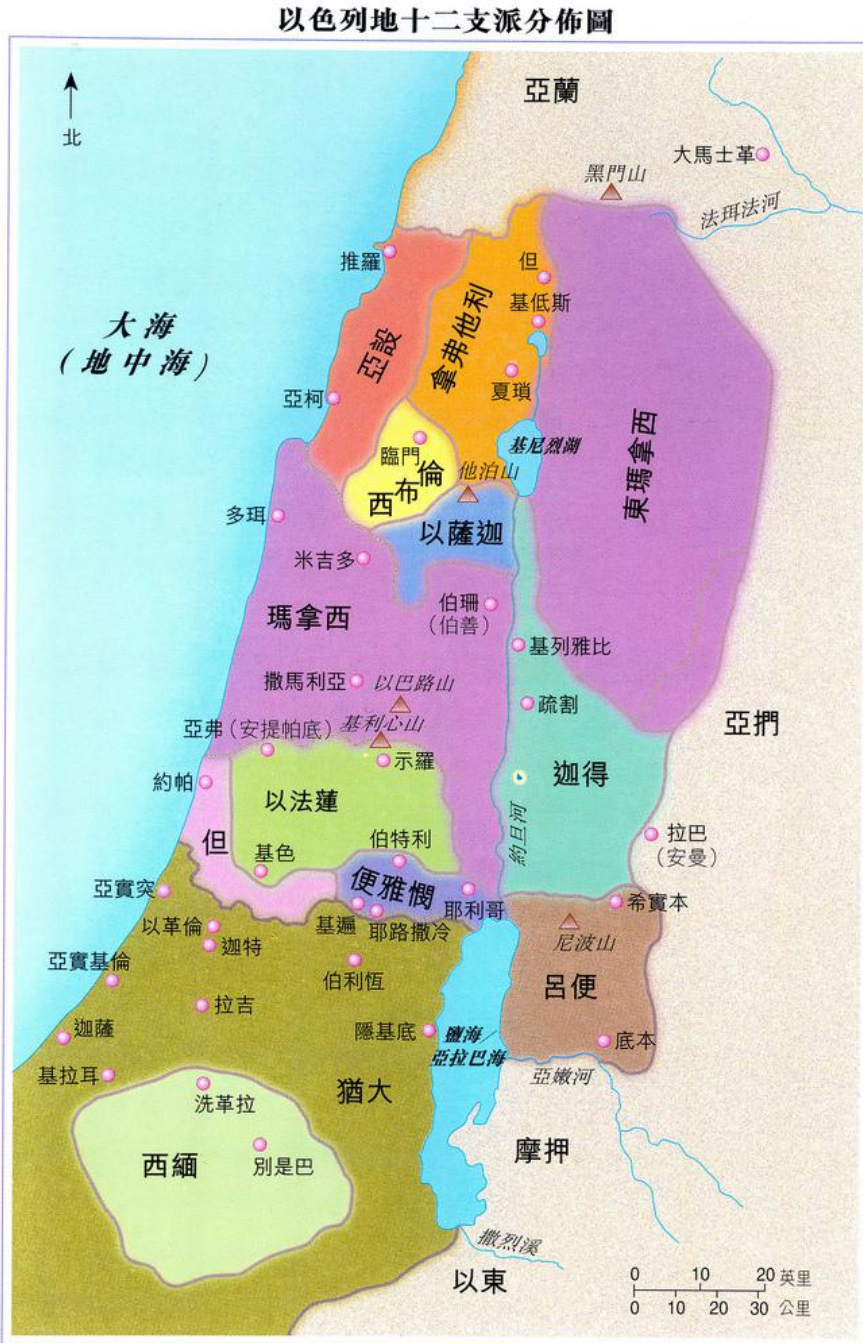
B3. 中部支派：便雅憫（八 1-32）和掃羅（八 33-40）。

1-5 节是北部以薩迦支派的家谱，可能包括了西布伦支派。

五-八章所载各支派的家谱中，常提到「大能的勇士」（五 24；七 5、40）、「弓箭手」（五 18、八 40）等军事术语，表明这些数字可能来自大卫数点百姓人数（撒下二十四）。

以萨迦支派能出战的人数，摩西第一次统计是 54,400 人（民一 29），第二次统计是 64,300 人（民二十六 25），到了大卫年间有 145,600 人。这个数目非常大，可能包括了西布伦支派的五万人（十二 33）。

以萨迦和西布



伦都是雅各的妻子利亚的儿子（创三十五 23），地业毗邻（申三十三 18）。「他们的族弟兄」（5 节）可能指西布伦支派。

上图：十二支派的土地。玛拿西和以法莲就像雅各的其他儿子一样，各得一块地。所以雅各说：「你在埃及地所生的以法莲和玛拿西这两个儿子是我的」（创四十八 5）。

【代上七 6】「便雅悯的儿子是比拉、比结、耶叠，共三人。」

【代上七 7】「比拉的儿子是以斯本、乌西、乌薛、耶利摩、以利，共五人，都是族长，是大能的勇士。按着家谱计算，他们的子孙共有二万二千零三十四人。」

【代上七 8】「比结的儿子是细米拉、约阿施、以利以谢、以利约乃、暗利、耶利摩、亚比雅、亚拿突、亚拉篾。这都是比结的儿子。」

【代上七 9】「他们都是族长，是大能的勇士。按着家谱计算，他们的子孙共有二万零二百人。」

【代上七 10】「耶叠的儿子是比勒罕；比勒罕的儿子是耶乌施、便雅悯、以忽、基拿拿、细坦、他施、亚希沙哈。」

【代上七 11】「这都是耶叠的儿子，都是族长，是大能的勇士；他们的子孙能上阵打仗的，共有一万七千二百人。」

【代上七 12】「还有以珥的儿子书品、户品，并亚黑的儿子户伸。」

6-12 节是中部便雅悯支派和但支派的家谱。

便雅悯一共有十个儿子（创四十六 21），6-12 节所记录的是其中三个儿子的后裔，他们可能在南北分裂后住在北国以色列境内。

- 「耶叠」（6节）原文的意思是「神使自己为人所知」，很可能就是「亚实别」（八1；创四十六21）。「亚实别」原文的意思是「属巴力的人」，后来「巴力」一词专指假神巴力，所以以色列人就把「亚实别 אֲשִׁיבֵל」改成了「耶叠 יְדִיבֵל」。
- 便雅悯支派能出战的人数，摩西第一次统计是35,400人（民二23），第二次统计是45,600人（民二十六41），现在有59,434人。
- 「亚黑 אַחַר/akh·ār」（12节）原文的意思是「另一个、下一个」。「亚黑的儿子户伸」（12节），也可译为「另一个儿子户伸」，本书最初的读者都知道但只有一个儿子「户伸」（创四十六23）。但支派本来是中部的支派，后来部分北迁到但（士十八29），与拿弗他利支派毗邻，成为最早拜偶像的支派（士十八30-31），所以可能作者故意不提「但」的名字。

【代上七 13】「拿弗他利的儿子是雅薛、沽尼、耶色、沙龙。这都是辟

拉的子孙。」

13 节是北部拿弗他利支派的家谱。只列出了拿弗他利的四个儿子（创四十六 24）。

- 「沙龙 𐤑𐤔𐤕/shal-lüm'」（13节）是「示冷 𐤑𐤔𐤕/shil-lām'」（创四十六24；民二十六49）的另一种拼法。

拿弗他利和但都是雅各与拉结的婢女辟拉所生的儿子（创三十五 25）。「这都是辟拉的子孙」（13 节），表明前面提到的「户伸」（12 节）很可能就是但的儿子。这样，6-13 节便雅悯、但和拿弗他利的次序就和创世记中家谱的次序相同（创四十六 21-24）。

【代上七 14】「玛拿西的儿子亚斯列是他妾亚兰人所生的，又生了基列之父玛吉。」

【代上七 15】「玛吉娶的妻是户品、书品的妹子，名叫玛迦。玛拿西的次子名叫西罗非哈；西罗非哈但有几个女儿。」

【代上七 16】「玛吉的妻玛迦生了一个儿子，起名叫毗利施。毗利施的兄弟名叫示利施；示利施的儿子是乌兰和利金。」

【代上七 17】「乌兰的儿子是比但。这都是基列的子孙。基列是玛吉的儿子，玛吉是玛拿西的儿子。」

【代上七 18】「基列的妹子哈摩利吉生了伊施荷、亚比以谢、玛拉。」

【代上七 19】「（示米大的儿子是亚现、示剑、利克希、阿尼安。）」

14-29 节是中部约瑟两个支派的家谱，这些家谱的排列次序是一个交错平行结构：

A. 河西玛拿西半支派的家谱（14-19 节）；

B. 以法莲支派的家谱（20-27 节）；

B1. 以法莲支派的地业（28 节）；

A1. 河西玛拿西半支派的地业（29 节）。

14-19 节是约旦河西玛拿西半支派的家谱。

「玛拿西的次子名叫西罗非哈」（15 节），原文是「另一个的名字是西罗非哈」。「西罗非哈」并非玛拿西的次子，而是玛拿西的玄孙（书十七 3）。

「西罗非哈」的女儿们为了让父亲的名在神的百姓永被记念，要求继承父亲的产业（民二十六 33；二十七 1-11），结果她们也在这份家谱中被记念。

「这都是基列的子孙」（17 节），指 17-19 节中都是基列或与基列有关

的后裔。

「亚比以谢」（18 节）是士师基甸所属的宗族（士六 11、15）

「示米大」（19 节）是基列的儿子（民二十六 32）。

【代上七 20】「以法莲的儿子是书提拉；书提拉的儿子是比列；比列的儿子是他哈；他哈的儿子是以拉大；以拉大的儿子是他哈；」

【代上七 21】「他哈的儿子是撒拔；撒拔的儿子是书提拉。以法莲又生以谢、以列；这二人因为下去夺取迦特人的牲畜，被本地的迦特人杀了。」

【代上七 22】「他们的父亲以法莲为他们悲哀了多日，他的弟兄都来安慰他。」

【代上七 23】「以法莲与妻同房，他妻就怀孕生了一子，以法莲因为家里遭祸，就给这儿子起名叫比利亚。」

【代上七 24】「他的女儿名叫舍伊拉，就是建筑上伯·和仑、下伯·和仑与乌羨·舍伊拉的。」

【代上七 25】「比利亚的儿子是利法和利悉。利悉的儿子是他拉；他拉的儿子是他罕；」

【代上七 26】「他罕的儿子是拉但；拉但的儿子是亚米忽；亚米忽的儿子是以利沙玛；」

【代上七 27】「以利沙玛的儿子是嫩；嫩的儿子是约书亚。」

20-27 节是以法莲支派的家谱。

「迦特」（21 节）是非利士的五个主要城邑之一。神记录以法莲支派在此失败，却记录便雅悯支派在此得胜（八 13）。

「他的女儿名叫舍伊拉」（24 节），指「舍伊拉」是「比利亚」（23 节）的后代，她可能是与嫩的儿子约书亚同时代的一位杰出女性，在迦南地建立了三个城。

「约书亚」（27 节）是摩西的助手，率领以色列人进入迦南。

【代上七 28】「以法莲人的地业和住处是伯特利与其村庄；东边拿兰，西边基色与其村庄；示剑与其村庄，直到迦萨与其村庄；」

【代上七 29】「还有靠近玛拿西人的境界，伯·善与其村庄；他纳与其村庄；米吉多与其村庄；多珥与其村庄。以色列儿子约瑟的子孙住在这些地方。」

28 节是以法莲支派的地业。其中「伯特利」（28 节）是以色列人的祖先

雅各遇见神、敬拜神的地方（创二十八 19；三十五 3），是士师时代的敬拜中心（士二十 18），也是北国耶罗波安一世设立金牛犊和假祭司的地方（王上十二 29、32）；「示剑」（28 节）是亚伯拉罕进入应许之地的第一站（创十二 6），也是约书亚临终前与百姓立约的地方（书二十四 25）；「基色」（28 节）是所罗门王建造的兵马城（王上九 16-17），代表所罗门的强盛和荣耀

29 节是河西玛拿西半支派的地业。其中「伯·善」（29 节）是扫罗王战死后被敌人示众的地方（撒上三十一 30）；「米吉多」（29 节）是著名的古战场（士五 19；王上九 15），也是约西亚王战死的地方（王下二十四 29）。

作者只要提到「伯特利」、「基色」、「示剑」、「伯·善」和「米吉多」这几个地名，就会让回归的百姓回想起坎坷的国度历史，心中感慨万千。

【代上七 30】「亚设的儿子是音拿、亦施瓦、亦施韦、比利亚，还有他们的妹子西拉。」

【代上七 31】「比利亚的儿子是希别、玛结；玛结是比撒威的父亲。」

【代上七 32】「希别生雅弗勒、朔默、何坦，和他们的妹子书雅。」

【代上七 33】「雅弗勒的儿子是巴萨、宾哈、亚施法。这都是雅弗勒的儿子。」

【代上七 34】「朔默的儿子是亚希、罗迦、耶户巴、亚兰。」

【代上七 35】「朔默兄弟希连的儿子是琐法、音那、示利斯、亚抹。」

【代上七 36】「琐法的儿子是书亚、哈尼弗、书阿勒、比利、音拉、」

【代上七 37】「比悉、河得、珊玛、施沙、益兰、比拉。」

【代上七 38】「益帖的儿子是耶孚尼、毗斯巴、亚拉。」

【代上七 39】「乌拉的儿子是亚拉、汉尼业、利写。」

【代上七 40】「这都是亚设的子孙，都是族长，是精壮大能的勇士，也是首领中的头目，按着家谱计算，他们的子孙能出战的共有二万六千人。」

30-40 节是北部亚设支派的家谱。

在亚设的家谱中，特地提到「这都是雅弗勒的儿子」（33 节），表明这个家族的影响力很大。但「雅弗勒、巴萨、宾哈、亚施法」（33 节）这几个名字都带有外邦色彩，而「书雅」（32 节）根本就是个迦南名字，表明亚设支派受周围外邦人的影响很大。

亚设支派能出战的人数，摩西第一次统计是 41,500 名（民一 41），第二次是 53,400 名（民二十六 47），现在只有 26000 人，数目锐减。

北国以色列很早就被掳（王上十七 6），本章的家谱却特别数算了北国几个支派能出战的勇士。在主前 853 年亚述王与亚兰联军进行的夸夸之战（Battle of Qarqar）中，亚述军的总兵力只有 68,200 人，而仅仅这几个支派就有 23 万多名「大能的勇士」（5 节），竟然无法抵挡远道而来的亚述军队。这表明北国的被掳并不是因为他们缺少战士，而是「因以色列人得罪那领他们出

埃及地、脱离埃及王法老手的耶和华——他们的神，去敬畏别神」（王下十七 7）。

上图：亚述王撒幔以色列三世（Shalmaneser III，主前 859-824 年在位）的库尔德石碑（Kurkh Stela），现存于大英博物馆。碑文记录了主前 853 年亚述王与反叛的亚兰联军进行的夸夸之战（Battle of Qarqar）。亚兰联军有十二个王，其中就有北国以色列王亚哈，他率领两千辆战车和一万名士兵。亚哈常与亚兰王争战（王上二十 1-43），只有最后三年与亚兰没有战争（王上二十二 1），在此期间与亚兰联盟抵挡亚述。



第 8 章

【代上八 1】「便雅悯的长子比拉，次子亚实别，三子亚哈拉，」

【代上八 2】「四子挪哈，五子拉法。」

1-32 节是便雅悯支派的其他后裔。

便雅悯一共有十个儿子（创四十六 21），第 1 节所记录的是其中五个儿子，他们的后裔可能南北分裂后住在南国犹大境内，包括耶路撒冷（28、32 节）、迦巴（6 节）、阿挪和罗德（12 节）、亚雅仑（13 节）、基遍（29 节）。

便雅悯支派跟随大卫家，持守在神的国度中。因此，这样一个几乎被灭绝的支派（士二十 47），却「有许多的子孙」（40 节），犹大、利未、便雅悯和西缅是被掳回归的主要支派。而在这份家谱中，便雅悯支派家谱的详细程度仅次于犹大和利未支派。

【代上八 3】「比拉的儿子是亚大、基拉、亚比忽、」

【代上八 4】「亚比书、乃幔、亚何亚、」

【代上八 5】「基拉、示孚汛、户兰。」

【代上八 6】「以忽的儿子作迦巴居民的族长，被掳到玛拿辖；」

【代上八 7】「以忽的儿子乃幔、亚希亚、基拉也被掳去。基拉生乌撒、亚希忽。」

「比拉」（3 节）的两个儿子都叫「基拉」（3、5 节），可能是一个儿子死后，后来生的儿子取了同样的名字纪念前一个儿子。

- 「以忽 תִּינְחָ/ā·khüd'」（6 节）可能就是士师「以笏 תִּינְחָ/ā·hüd'」（士三 15），他是「基拉」（3 节）的儿子。

「被掳到玛拿辖」（6 节）的意思不明，可能是被驱赶到另一个城镇。

【代上八 8】「沙哈连休他二妻户伸和巴拉之后，在摩押地生了儿子。」

【代上八 9】「他与妻贺得同房，生了约巴、洗比雅、米沙、玛拉干、」

【代上八 10】「耶乌斯、沙迦、米玛。他这些儿子都是族长。」

【代上八 11】「他的妻户伸给他生的儿子有亚比突、以利巴力。」

【代上八 12】「以利巴力的儿子是希伯、米珊、沙麦。沙麦建立阿挪和罗德二城与其村庄。」

【代上八 13】「又有比利亚和示玛是亚雅仑居民的族长，是驱逐迦特人的。」

- 「沙哈连 שַׁחֲרַיִם/shakh·ar·ah' ·yim」（8节）可能就是比拉的儿子「户兰 חֻרָם/khü·räm'」（5节）。

「贺得」（9节）是摩押人的名字，她儿子们的名字（9-10节）都有摩押式的发音。

「户伸」（8节）虽然被丈夫抛弃了，却被神大大记念。她的后裔非常兴旺，在被但支派放弃的地业上建立了「阿挪和罗德二城」（12节）、「亚雅仑」（13节；书十九 42），并且有许多著名的族长居住在耶路撒冷（14-28节）。

「迦特」（13节）是非利士的五个主要城邑之一。这份家谱记录了以法莲支派在这里的失败（七 21），却记录了便雅悯支派在这里的得胜。



上图：从 Latrun 废墟俯瞰亚雅仑谷（Ayalon or Aijalon Valley）。

【代上八 14】「亚希约、沙煞、耶利末、」

【代上八 15】「西巴第雅、亚拉得、亚得、」

【代上八 16】「米迦勒、伊施巴、约哈都是比利亚的儿子。」

【代上八 17】「西巴第雅、米书兰、希西基、希伯、」

【代上八 18】「伊施米莱、伊斯利亚、约巴都是以利巴力的儿子。」

【代上八 19】「雅金、细基利、撒底、」

【代上八 20】「以利乃、洗勒太、以列、」

【代上八 21】「亚大雅、比拉雅、申拉都是示每的儿子。」

【代上八 22】「伊施班、希伯、以列、」

【代上八 23】「亚伯顿、细基利、哈难、」

【代上八 24】「哈拿尼雅、以拦、安陀提雅、」

【代上八 25】「伊弗底雅、毗努伊勒都是沙煞的儿子。」

【代上八 26】「珊示莱、示哈利、亚他利雅、」

【代上八 27】「雅利西、以利亚、细基利都是耶罗罕的儿子。」

【代上八 28】「这些人都是著名的族长，住在耶路撒冷。」

「耶路撒冷」（28 节）位于犹大、便雅悯二支派的地业之间。在南、北国分裂期间，许多便雅悯人迁居耶路撒冷。14-28 节是住在耶路撒冷的五个便雅悯家族，他们都是被丈夫离弃的「户伸」（8 节）的后裔，包括：「比利亚的儿子」（14-16），「以利巴力的儿子」（17-18 节），「示每的儿子」（19-21 节），「沙煞的儿子」（22-25 节），「耶罗罕的儿子」（26-27 节）。

- 「示每 שִׁמְעִי/shim-ē'」（21 节）可能就是「示玛 שֵׁמָה/sheh' ·mah」（13 节）。
- 「耶罗罕 יֵרוּחַ/yer-ō-khām'」（27 节）可能就是「耶利末 יְרִימוֹת/yer-ē-mōthh'」（14 节）。

【代上八 29】「在基遍住的有基遍的父亲耶利。他的妻名叫玛迦；」

【代上八 30】「他长子是亚伯顿。他又生苏珥、基士、巴力、拿答、」

【代上八 31】「基多、亚希约、撒迦、米基罗。」

【代上八 32】「米基罗生示米暗。这些人和他们的弟兄在耶路撒冷对面居住。」

29-32 节是住在基遍的便雅悯人。

「基遍」（29 节）是耶路撒冷西北 13 公里的一个城邑，是神带领约书亚战胜迦南南方诸王联军的地方（书十 10），约书亚曾经祷告「日头啊，你要停在基遍；月亮啊，你要止在亚雅仑谷」（书十 11）。「基遍」也是大卫

和扫罗两军争战的地方（撒下二 12-13），神向所罗门显现的地方（王上三 5）。

作者只要提到「亚雅仑」（13 节）、「基遍」这两个地名，就会让回归的百姓回想起坎坷的国度历史，心中感慨万千。



上图：从耶路撒冷西北 13 公里的吉布（el-Jib）出土的陶制葡萄酒瓶柄，上面用古希伯来文刻着「基遍」。总共发现了二十九个这样的瓶柄。因此，el-Jib 被认定为基遍。

【代上八 33】「尼珥生基士；基士生扫罗；

扫罗生约拿单、麦基舒亚、亚比拿达、伊施·巴力。」

【代上八 34】「约拿单的儿子是米力·巴力（在撒母耳记下四章四节是米非波设）；米力·巴力生米迦。」

【代上八 35】「米迦的儿子是毗敦、米勒、他利亚、亚哈斯；」

【代上八 36】「亚哈斯生耶何阿达；耶何阿达生亚拉篴、亚斯玛威、心利；心利生摩撒；」

【代上八 37】「摩撒生比尼亚；比尼亚的儿子是拉法；拉法的儿子是以利亚萨；以利亚萨的儿子是亚悉。」

【代上八 38】「亚悉有六个儿子，他们的名字是亚斯利干、波基路、以实玛利、示亚利雅、俄巴底雅、哈难。这都是亚悉的儿子。」

【代上八 39】「亚悉兄弟以设的长子是乌兰，次子是耶乌施，三子是以利法列。」

【代上八 40】「乌兰的儿子都是大能的勇士，是弓箭手，他们有许多子孙，共一百五十名，都是便雅悯人。」

33-40 节是扫罗的家谱，数算了扫罗十二代的后裔。

「扫罗」（33 节）是以色列的第一任君王，扫罗统治的结束，就是大卫国度的开始。

「尼珥」（33 节）是住在基遍的耶利的儿子（九 36）。

「伊施·巴力」（33 节）就是「伊施波设」（撒下二 8），意思是「巴力的人」。希伯来语「巴力」是「所有者」、「丈夫」或「主人」的意思。当「巴力」这个词与假神巴力有了联系之后，敬虔的以色列人就不再用它给孩子命名，所以把「伊施·巴力」改为「亦施韦」（撒下十四 49），意思是「他像我一样」；又名「伊施波设」，意思是「羞耻的人」。

「米力·巴力」（34 节）就是「米非波设」（撒下四 4），意思是「巴力是我的辩护者」。后人用「波设」代替「巴力」，意思是「羞耻」。

以色列的君王只是神「产业的君」（撒下十 1），神才是国度真正的王；扫罗作为君王虽然失败了，但神国度的计划却永不失败。因此，扫罗的后代并没有受到「成王败寇」的连累，而是继续涌现大量能为国度争战的「大能的勇士、弓箭手」（40 节），在这份家谱中被记念。

第 9 章

【代上九 1】「以色列人都按家谱计算，写在以色列诸王记上。犹大人因犯罪就被掳到巴比伦。」

【代上九 2】「先从巴比伦回来，住在自己地业城邑中的有以色列人、祭司、利未人、尼提宁的首领。」

「以色列人都按家谱计算，写在以色列诸王记上」（1 节），原文是「全体以色列人都登录在家谱里，看哪，它们都写在《以色列诸王记》上」。这句话结束了以色列十二支派的家谱，与二 1-2 呼应。

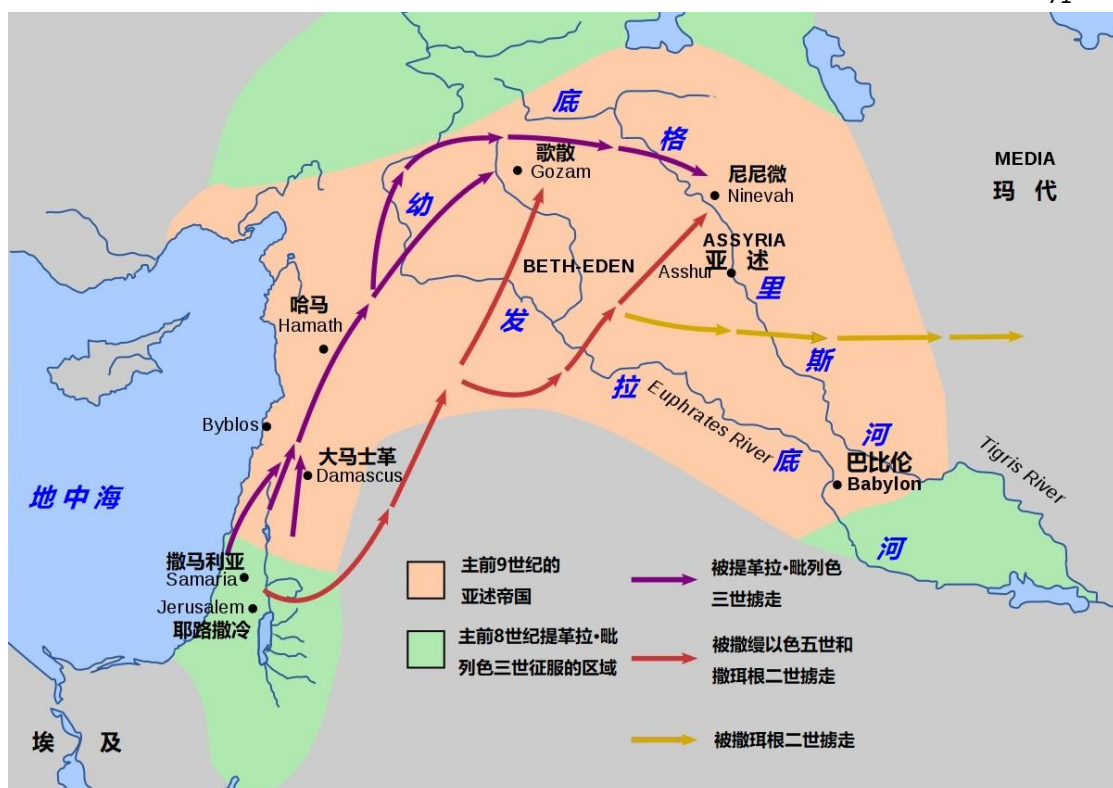
「犹大人因犯罪就被掳到巴比伦」（1 节），原文是「犹大人因不忠实就被掳到巴比伦」，表明犹大被掳的原因，并不是因为他们的神没有能力，而是因为他们背叛了与神所立的约。因此，回归的百姓不可再重蹈覆辙。

「被掳」（1 节）原文是双关语，可被译为「显露」（赛四十九 9）或「被掳」（赛四十九 21）。犹大「被掳到巴比伦」（1 节），表面上是人的失败，实际上是神的得胜；表面上是仇敌掳走了神的百姓，实际上是神彻底「显露」了百姓的肉体本相，然后再恢复他们（2 节）。所以这里立刻提到神领百姓「回来」（2 节）。

「先从巴比伦回来」（2 节），指跟随所罗巴伯第一批回归的百姓（尼十一 3），他们包括四类：十二支派的百姓、祭司、利未人、尼提宁人（2 节）。这些人离开已经生根的巴比伦，回到「自己地业城邑中」（2 节），乃是为着跟随神。而「自己地业城邑中」这句话，正是提醒他们，虽然百姓因为犯罪暂时被掳，但神恩典的应许却永远不变。神不是一位无助地盼望浪子回头的父亲，祂有能力「又击打又医治」（赛十九 2），管教之后再将他们「从地极领回」（赛四十三 6）。

「尼提宁」（2 节）原文意思是「献身的人」，是八百多年前基遍人的后裔。他们的祖先与约书亚立约（书九 3-27），在会幕中事奉；后来服事利未人（拉八 20；尼七 46），成为在圣殿工作的仆役。这些迦南人离开了祖宗所敬拜的偶像，不但没有被神拒绝，反而成了永远事奉神的人；不但不再灭亡，反而和喇合全家一样长久地活在应许之地；不但能事奉神，更能亲近神，以劈柴挑水的特殊方式「住在耶和华的殿中，直到永远」（诗二十三 6）。

「尼提宁」始终忠心事奉神，成为外邦人归向神的美好见证。



上图：主前 743 年以后提革拉·毗列色三世的扩张，以色列人被亚述掳走。提革拉·毗列色三世强迫迁徙被征服地区的人民，以稳固亚述帝国的统治。

【代上九 3】「住在耶路撒冷的有犹大人、便雅悯人、以法莲人、玛拿西人。」

百姓刚回归的时候，耶路撒冷非常荒凉，还没有城墙保护，需要抽签入住。「百姓的首领住在耶路撒冷；其余的百姓掣签，每十人中使一人来住在圣城耶路撒冷」（尼十一 1）。而「凡甘心乐意住在耶路撒冷的，百姓都为他们祝福」（尼十一 2）

住在耶路撒冷的，不但有南国的「犹大人、便雅悯人」（3 节），也有北国的「以法莲人、玛拿西人」（3 节），他们代表了十二支派整体的见证，显明了神恢复全以色列的心意。

【代上九 4】「犹大儿子法勒斯的子孙中有乌太。乌太是亚米忽的儿子；亚米忽是暗利的儿子；暗利是音利的儿子；音利是巴尼的儿子。」

【代上九 5】「示罗的子孙中有长子亚帅雅和他的众子。」

【代上九 6】「谢拉的子孙中有耶乌利和他的弟兄，共六百九十人。」

4-6 节记录了住在耶路撒冷的犹大人。

「示罗」（5 节）可能就是「示拉」（四 21；民二十六 20）。

《尼希米记》记录「住在耶路撒冷、法勒斯的子孙共四百六十八名」（尼十一 6），这里的「六百九十人」（6 节）还包括「示罗的子孙」（5 节）和「谢拉的子孙」（6 节）。

【代上九 7】「便雅悯人中有哈西努的曾孙、何达威雅的儿子、米书兰的儿子撒路，」

【代上九 8】「又有耶罗罕的儿子伊比尼雅，米基立的孙子、乌西的儿子以拉，伊比尼雅的曾孙、流珥的孙子、示法提雅的儿子米书兰，」

【代上九 9】「和他们的族弟兄，按着家谱计算共有九百五十六名。这些人都是他们的族长。」

7-9 节记录了住在耶路撒冷的便雅悯人。

《尼希米记》记录记载「其中迦拜、撒来的子孙共九百二十八名」（尼十一 8），这里的「九百五十六名」（9 节）是住在耶路撒冷的其他四族。

【代上九 10】「祭司中有耶大雅、耶何雅立、雅斤，」

【代上九 11】「还有管理神殿希勒家的儿子亚萨利雅。希勒家是米书兰的儿子；米书兰是撒督的儿子；撒督是米拉约的儿子；米拉约是亚希突的儿子。」

【代上九 12】「有玛基雅的曾孙、巴施户珥的孙子、耶罗罕的儿子亚大雅。又有亚第业的儿子玛赛；亚第业是雅希细拉的儿子；雅希细拉是米书兰的儿子；米书兰是米实利密的儿子；米实利密是音麦的儿子。」

【代上九 13】「他们和众弟兄都是族长，共有一千七百六十人，是善于做神殿使用之工的。」

10-13 节记录了住在耶路撒冷的祭司家族。

「耶何雅立」（10 节）是两约之间的祭司马加比家族的祖先。

「管理神殿」（11 节）这个头衔，从波斯帝国开始用来称呼大祭司（代下三十五 8）。

《尼希米记》记录祭司一共有 1192 名（尼十一 12-14），这里的「一千七百六十人」（13 节）可能包括圣殿建成后回归的祭司。百姓被掳七十年，表面上国破家亡、千疮百孔；实际上神却暗中保留了许多「善于做神殿使用之工的」（13 节），显明了祂的绝对主权，这是对回归百姓极大的安慰和鼓

励。

【代上九 14】「利未人米拉利的子孙中，有哈沙比雅的曾孙、押利甘的孙子、哈述的儿子示玛雅。」

【代上九 15】「有拔巴甲、黑勒施、迦拉，并亚萨的曾孙、细基利的孙子、米迦的儿子玛探雅，」

【代上九 16】「又有耶杜顿的曾孙、迦拉的孙子、示玛雅的儿子俄巴底，还有以利加拿的孙子、亚撒的儿子比利家。他们都住在尼陀法人的村庄。」

14-16 节记录了住在耶路撒冷附近的利未人。

「尼陀法人的村庄」（16 节）在耶路撒冷附近（尼十二 28）。

【代上九 17】「守门的是沙龙、亚谷、达们、亚希幔，和他们的弟兄；沙龙为长。」

【代上九 18】「从前这些人看守朝东的王门，如今是利未营中守门的。」

【代上九 19】「可拉的曾孙、以比雅撒的孙子、可利的儿子沙龙，和他的族弟兄可拉人都管理使用之工，并守会幕的门。他们的祖宗曾管理耶和华的营盘，又把守营门。」

【代上九 20】「从前以利亚撒的儿子非尼哈管理他们，耶和华也与他同在。」

【代上九 21】「米施利米雅的儿子撒迦利雅是看守会幕之门的。」

【代上九 22】「被选守门的人共有二百一十二名。他们在自己的村庄，按着家谱计算，是大卫和先见撒母耳所派当这紧要职任的。」

17-22 节是守门的利未人的职责。

「王门」（18 节）是君王进殿的正门。

「非尼哈」（20 节）是士师时代的大祭司。

- 「被选 בָּרָר/bä-rar'」（22 节）原文是一个特殊的词，意思是「洁净、炼净、分别」（赛五十二 11；耶四 11；结二十三 38；但十一 35）。这个词表明这些守门者不是人推选的结果，而是经过了神的拣选和洁净。

【代上九 23】「他们和他们的子孙按着班次看守耶和华殿的门，就是会幕的门。」

【代上九 24】「在东西南北，四方都有守门的。」

【代上九 25】「他们的族弟兄住在村庄，每七日来与他们换班。」

【代上九 26】「这四个门领都是利未人，各有紧要的职任，看守神殿的

仓库。」

【代上九 27】「他们住在神殿的四围，是因委托他们守殿，要每日早晨开门。」

23-27 节是守门者的班次。

圣殿一共有 24 个守门的岗位（二十六 12-19），每日分三班，日夜看守，需 72 人，每七日换班一次（25 节）。这些利未人就住在耶路撒冷附近的村里。

守门是「紧要的职任」（26 节），不只是为了保护圣殿不被入侵，更是为了保护以色列人不致误闯圣殿而招致神的击打（民三 10）。可拉因悖逆神而被神击打，他的后裔却被神使用担任守门的重任（19 节），保护以色列人不因愚昧而招惹神的怒气。人的罪性虽然会遗传，但罪行却不会遗传，每个人都要按自己的行为接受神的审判，「不可因子杀父，也不可因父杀子；凡被杀的都为本身的罪」（申二十四 16）。

【代上九 28】「利未人中有管理使用器皿的，按着数目拿出拿入；」

【代上九 29】「又有人管理器具和圣所的器皿，并细面、酒、油、乳香、香料。」

【代上九 30】「祭司中有人用香料做膏油。」

【代上九 31】「利未人玛他提雅是可拉族沙龙的长子，他紧要的职任是管理盘中烤的物。」

【代上九 32】「他们族弟兄哥辖子孙中，有管理陈设饼的，每安息日预备摆列。」

28-32 节是管理器皿的利未人的职责。

管理器具的职责，人可能会认为是杂事，但在神的安排里却是「紧要的职任」（31 节），并且应当忠心地「按着数目拿出拿入」（28 节）。只要是出于神的事奉，我们所当关心的不是岗位是否「重要」，而是自己是否「忠心」。



上图：陈设饼桌示意图。四个金环的位置与约柜不同，在桌子四脚上方靠近桌面的角上。

【代上九 33】「歌唱的利未人的族长，住在属殿的房屋，昼夜供职，不做别样的工。」

本节是负责歌唱的利未人的职责。

歌唱的利未人必须「昼夜供职」（33 节），专心唱歌，「不做别样的工」（33 节），甚至还要「住在属殿的房屋」（33 节），不可住到耶路撒冷之外的村庄，可见诗歌赞美在敬拜中的重要性。

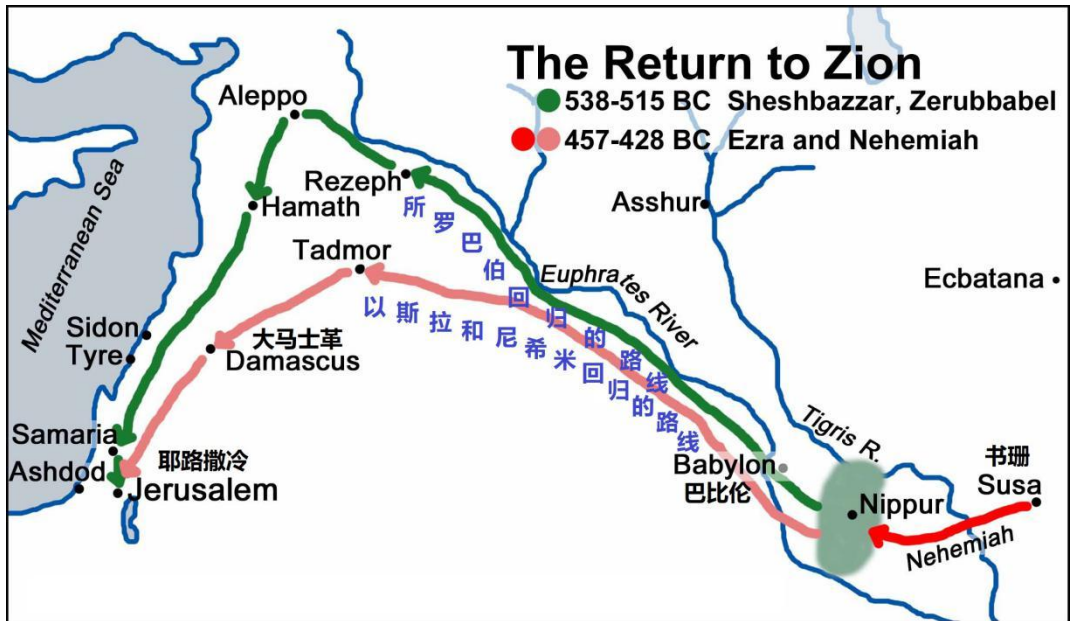
【代上九 34】「以上都是利未人著名的族长，住在耶路撒冷。」

本节是 3-34 节的结束，作者以「住在耶路撒冷」（3 节）开始、又以「住在耶路撒冷」（34 节）结束，首尾相连，刻意把祭司放在中间，以突出圣殿的敬拜：

- 1、3-9 节：住在耶路撒冷的以色列人；
- 2、10-13 节：住在耶路撒冷的祭司；
- 3、14-34 节：住在耶路撒冷的利未人及其职责。

本书可能成书于所罗巴伯完成圣殿重建之后，这样守门、管理器具和歌唱的利未人才能执勤。

出于神的事奉都有次序、有规矩，但事奉的岗位却没有高低贵贱之分：祭司在至圣所的事奉固然关键，守门、管理器具也是「紧要的职任」（26、31节）。最重要的是事奉的人都必须蒙拣选、被洁净，才能分别为圣、合乎主用。



上图：所罗巴伯、以斯拉和尼希米回归耶路撒冷的路线。

【代上九 35】「在基遍住的有基遍的父亲耶利。他的妻名叫玛迦；」

【代上九 36】「他长子是亚伯顿。他又生苏珥、基士、巴力、尼珥、拿答、」

【代上九 37】「基多、亚希约、撒迦利雅、米基罗。」

【代上九 38】「米基罗生示米暗。这些人 and 他们的弟兄在耶路撒冷对面居住。」

【代上九 39】「尼珥生基士；基士生扫罗；扫罗生约拿单、麦基舒亚、亚比拿达、伊施·巴力。」

【代上九 40】「约拿单的儿子是米力·巴力（就是米非波设）；米力·巴力生米迦。」

【代上九 41】「米迦的儿子是毗敦、米勒、他利亚、亚哈斯。」

【代上九 42】「亚哈斯生雅拉；雅拉生亚拉篴、亚斯玛威、心利；心利生摩撒；」

【代上九 43】「摩撒生比尼亚；比尼亚生利法雅；利法雅的儿子是以利

亚萨；以利亚萨的儿子是亚悉。」

【代上九 44】「亚悉有六个儿子，他们的名字是亚斯利干、波基路、以实玛利、示亚利雅、俄巴底雅、哈难。这都是亚悉的儿子。」

35-44 节在形式上重复了扫罗的家谱（八 29-38），文字上略有不同，实际上是下一章扫罗事迹的序言。作者采用古代中东文学的手法，在叙事之前，首先引入故事主人公的家谱。如：创五 1-32 先引出挪亚的家谱，然后才叙述挪亚的事迹；创十一 10-32 先引出亚伯拉罕的家谱，然后才叙述亚伯拉罕的事迹。而 35-44 节这段家谱，功用是结束序言，正式开始叙述国度和圣殿的历史。

第一章列出了从亚当、挪亚、亚伯拉罕到以色列的家谱，显明全世界都在神的救赎计划之中，但神的救赎是借着对单个家庭的拣选预备和延续。第二至八章列出了以色列十二个儿子的家谱，单个的家庭变成了一个民族，神的选民照着祂的应许多起来，「如同天上的星，海边的沙」（创二十二 17），神借着这一批满了残缺和软弱的选民，赐福给「地上的万族」（创十二 3）。而本章的家谱则鼓励回归的百姓：这些在波斯帝国统治下的卑微小民，仍然是神所拣选的百姓。虽然经过了浩劫，但神仍然有条不紊地恢复他们、安排他们事奉，好像过去的失败从来没有发生过一样。波斯帝国会过去，但神的国度和圣殿的旨意却永远不会过去；神在救赎计划中为自己的百姓所预定的，乃是一个荣耀的未来，因为「这世界和其上的情欲都要过去，惟独遵行神旨意的，是永远常存」（约壹二 17）。

第 10 章

【代上十 1】「非利士人与以色列人争战，以色列人在非利士人面前逃跑，在基利波山有被杀仆倒的。」

【代上十 2】「非利士人紧追扫罗和他儿子们，就杀了扫罗的儿子约拿单、亚比拿达、麦基舒亚。」

【代上十 3】「势派甚大，扫罗被弓箭手追上，射伤甚重，」

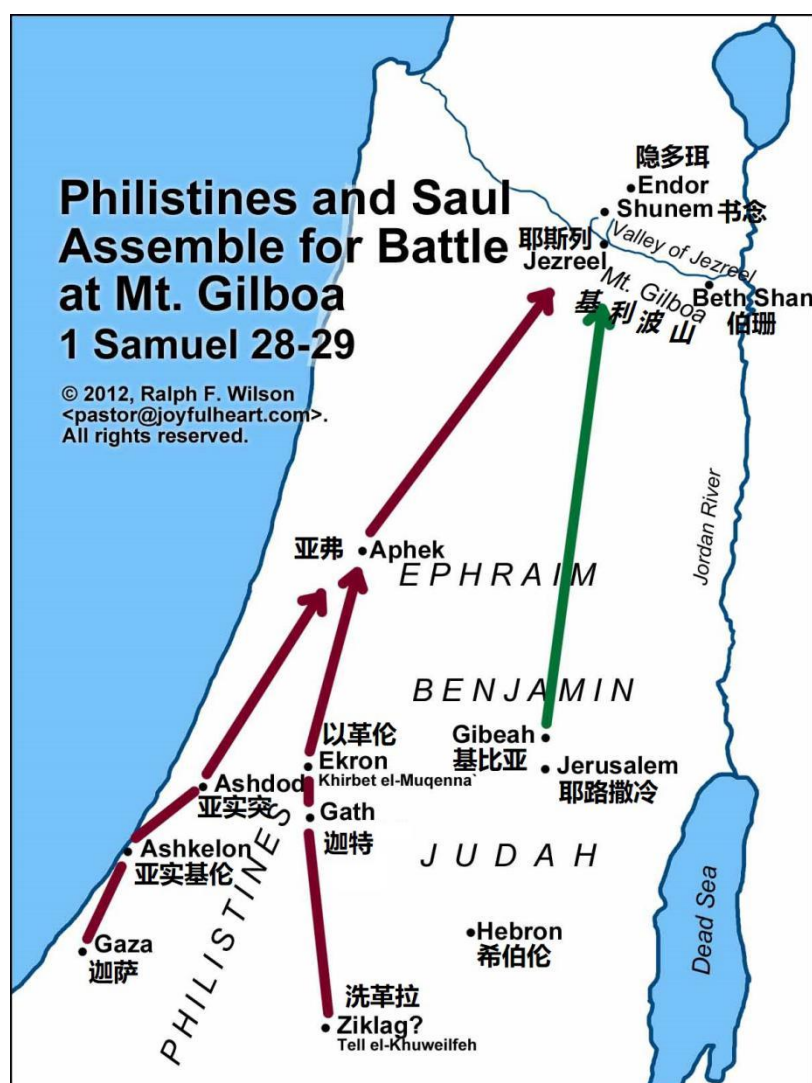
【代上十 4】「就吩咐拿他兵器的人说：『你拔出刀来，将我刺死，免得那些未受割礼的人来凌辱我。』但拿兵器的人甚惧怕，不肯刺他；」

【代上十 5】「扫罗就自己伏在刀上死了；拿兵器的人见扫罗已死，也伏在刀上死了。」

介绍完扫罗的家谱之后（九 39-44），本书的文体和节奏突然一变，异军突起，把读者带入一场扣人心弦的激烈争战。

「基利波山」（1 节）位于耶斯列平原的东南边，是应许之地的腹地。非利士人原来居住在地中海沿岸，现在却北上深入基利波山，可以在平原地带发挥战车的优势，切断以色列的南北交通，占据全国最肥沃的平原地带。

「势派甚大」（3 节），原文是「战事重压扫罗」。



「未受割礼的人」（4 节），指非利士人。

「割礼」是割除男性包皮的礼仪，神把「割礼」作为与亚伯拉罕和他后裔「立约的证据」（创七 11），表明人与犯罪的旧生命隔绝，单单信靠神、「不靠着肉体」（腓三 3）。以色列男孩在出生后第八天行割礼（利十二 3）；埃及、以东、亚扪、摩押和阿拉伯人也

行割礼，但不是出生后第八天；而非利士、迦南、亚述、巴比伦人则不行割礼。

扫罗曾经打败过非利士人（撒上十三-十四），也曾多次想借非利士人之手杀害大卫（撒上十八 17、21），最后自己却倒在非利士人面前（4-5 节），这既是一个讽刺，也是神的审判。神说：「以色列啊，你与我反对，就是反对帮助你的，自取败坏。你曾求我说：给我立王和首领。现在你的王在哪里呢？治理你的在哪里呢？让他在你所有的城中拯救你吧！我在怒气中将王赐你，又在烈怒中将王废去」（何十三 9-11）。

《历代志》所记录的史实是经过精心选择的，作者略过了扫罗作王四十年的事迹，不提前因后果，而是单单提到扫罗之死，并且加上属灵的评语（13-14 节）。在人看来，他们倚重的君王已经被杀，百姓已经逃跑，国度已经彻底失败了。但在神的旨意里，人的国度的失败，正是神的国度的起头：人所拥立的王「伏在刀上死了」（5 节），神所拣选的王才能被接受（十一 1-2）；人的宝座被拆毁了，神的权柄才能被高举。

上图：非利士人和扫罗北上决战的行军路线。

【代上十 6】「这样，扫罗和他三个儿子，并他的全家都一同死亡。」

【代上十 7】「住平原的以色列众人见以色列军兵逃跑，扫罗和他儿子都死了，也就弃城逃跑，非利士人便来住在其中。」

本书故意把《撒母耳记》中的「扫罗和他三个儿子，与拿他兵器的人，以及跟随他的人，都一同死亡」（撒上三十一 6），改成「扫罗和他三个儿子，并他的全家都一同死亡」（6 节）。实际上，作者很清楚扫罗的四子伊施波设并没有被杀，后来还在河东继续作王，长子约拿单的儿子米非波设也留下了许多后裔（九 40-44）。「家」（6 节）和代表「王朝」的「家室」（十七 10）是同一个词，用来暗喻扫罗的「王朝」结束了，神的国度却没有失败；人的危机，实际上是神所带动的转机。

「平原」（7 节）指耶斯列平原。经过基列波之战，耶斯列平原完全落入非利士人之手，应许之地被分割为南北两半。当初百姓执意要求以人为王（撒上八 19），目的是为了寻求安全感；现在这些百姓却纷纷「弃城逃跑」（7 节），失去了应许之地中最肥沃的部分，光景比立王之前更糟。

对于本书最初的读者来说，这个「弃城逃跑」的最终经历，就是耶路撒

冷城被毁、百姓被掳。而「非利士人便来住在其中」（7节），也让本书最初的读者感同身受，因为他们周围就有大量迁入应许之地的外邦人。回归的百姓最关心的不是如何得着应许之地，也不是如何回归应许之地，而是如何长久生活在应许之地。以神为王、还是以人为王，决定了最初的读者将来是否还会「弃城逃跑」；同样，跟随神、还是跟随人，将决定今天的信徒能否长久在基督里得安息。



上图：基利波山和耶斯列平原。基利波山靠近耶斯列平原的北岭，被称为「扫罗之肩 Saul's Shoulder」，可以俯瞰耶斯列平原和伯珊，扫罗就战死在这里。

【代上十 8】「次日，非利士人来剥那被杀之人的衣服，看见扫罗和他儿子仆倒在基利波山，」

【代上十 9】「就剥了他的军装，割下他的首级，打发人到（到：或译送到）非利士地的四境报信与他们的偶像和众民，」

【代上十 10】「又将扫罗的军装放在他们神的庙里，将他的首级钉在大衮庙中。」

「军装」（9节），原文与「兵器」（4节）是同一个词，被示众的可能是扫罗的兵器或盔甲。

非利士人除了敬拜迦南的巴力，还有自己的农神「大衮」（10 节）。「大衮」是美索不达米亚和地中海东岸流传的一个掌管五谷或菜蔬的神明。

扫罗的首级被「钉在大衮庙中」（10 节），尸身被「钉在伯·珊的城墙上」（撒上三十一 10），军装被「放在亚斯她录庙里」（撒上四十一 10）。非利士人这样做的目的，是要证明他们的偶像胜过了以色列的神。

扫罗活的时候要面子（撒上十五 30），死了还是要面子（4 节），但却偏偏彻底丢了面子，尸体和军装被仇敌分作三处凌辱、示众（9-10）。我们肉体的本相也是这样，无论自尊、自怜、自爱还是自卑，都是为了自己，结果「凡要救自己生命的，必丧掉生命」（太十六 25）。



上图：伯·珊遗址，分为上城和下城，位于海平面以下 120 米，东面 5 公里就是海平原以下 275 米的约旦河谷。上城建在一个大土岗上，青铜时代晚期是埃及统治迦南北部的行政中心。罗马庞贝将军在主前 63 年重建伯·珊下城，成为低加波利地区的首府，直到主后 749 年毁于地震。

【代上十 11】「基列·雅比人听见非利士人向扫罗所行的一切事，」

【代上十 12】「他们中间所有的勇士就起身前去，将扫罗和他儿子的尸身送到雅比，将他们的尸骨葬在雅比的橡树下，就禁食七日。」

「基列·雅比」（11 节）位于在约旦河东，距离伯·珊大约 20 公里，扫罗曾经救过这里的居民（撒上十一 1-11），所以现在他们冒险抢救扫罗和众子

的遗体。过去拯救百姓的英雄，现在却从历史舞台黯然退场，让读者唏嘘不已。

「雅比的橡树」（12 节），可能是「垂丝柳树」（撒上三十一 13）的另一种称呼。「垂丝柳树」是一个罕见字，圣经中只出现过三次（创二十一 32；撒上二十二 6；三十一 13），所以作者改为比较通用的「橡树」。

以色列的王死了，但还有基列·雅比人这样的勇士。神百姓的失败，并不是因为没有王，也不是缺乏勇士（12 节），更不是缺乏忠心的人（5 节），而是因为从百姓到王都不肯顺服神，所以挡住了神的旨意（撒上二十八 6）。但神的旨意却高过人间短暂的得失，因为百姓经过了基利波之战，看到了以人为王的结局，然后才肯回转顺服神，专心跟随神的受膏者（十一 1-2）。过去，以色列人需要经过「基利波山」（1 节）的彻底失败，才能离开以人为王的幻想，跟随大卫；今天，我们也需要经过生命中的「基利波山」，才肯「舍己，天天背起他的十字架来跟从」（路九 23）基督。

【代上十 13】「这样，扫罗死了。因为他干犯耶和华，没有遵守耶和华的命；又因他求问交鬼的妇人，」

【代上十 14】「没有求问耶和华，所以耶和华使他被杀，把国归于耶西的儿子大卫。」

「这样，扫罗死了」（13 节），原文是「这样，扫罗因不忠而死」（英文 ESV 译本）。

「干犯耶和华」（13 节），原文是「背叛耶和华」。

「扫罗求问耶和华，耶和华却不借梦，或乌陵，或先知回答他」（撒上二十八 6），而是反过来谴责扫罗「没有求问耶和华」（14 节）。因为扫罗一面求问神，一面「没有遵守耶和华的命」（13 节），表明他只想知道前途、并不想遵行神的旨意，所以在神看来等于「没有求问耶和华」。神的旨意只显明给那些愿意遵行的人。许多信徒平时不肯顺服神，急难时才临时「求问」，神的回答是：「他们以背向我，不以面向我；及至遭遇患难的时候却说：起来拯救我们。你为自己做的神在哪里呢？你遭遇患难的时候，叫他们起来拯救你吧」（耶二 27-28）！

本书最初的读者都熟悉旧约，所以作者并没有重复扫罗作王的细节，而是总结了扫罗之死的原因：不是政治的失误，也不是军事的弱小，更不是个

性的欠缺，而是属灵的失败。扫罗第一对神不忠，「没有遵守耶和华的命令」（13 节；撒上十三 8-14；十五 9-29）；第二对神不信，「求问交鬼的妇人，没有求问耶和华」（13-14 节；撒上二十八 3-25）。对神的不忠和不信，也是犹大被掳的属灵原因。

「国」（14 节），原文是「王权、王位」。大卫作王，并不是人的革命；扫罗之死，也不是国度的失败。神的「国」完全掌握在神的手中，王权的更替，是神「使他被杀，把国归于耶西的儿子大卫」（14 节）。同样，犹大诸王的失败，也不是大卫之约的废弃，而是神主动的管教。现在，神既已带领百姓回归，就会负责在拆毁之后重建，正如祂向大卫所起的誓：「我要建立你的后裔，直到永远；要建立你的宝座，直到万代」（诗八十九 4；赛九 7，五十五 3；结三十七 24-26）。

扫罗已经从交鬼的妇人那里预先得知了失败的结局（撒上二十八 19），但却没有撇下百姓逃跑，而是回到军中与非利士人争战，表现了人的最大勇气，牺牲不可谓不壮烈，但在神眼里却是「不忠、背叛」。按着人的标准拥立的扫罗王，以彻底的失败揭开了国度的序幕；而神在扫罗最黑暗的时刻拣选了大卫，用来显明那将要来的国度和圣殿。扫罗「求问交鬼的妇人」，「大卫求问神」（十四 10），神用这两个鲜明的对比，让我们看到国度的实际不在于势力、才能或勇气，而是对神的敬畏和顺服。

第 11 章

【代上十一 1】「以色列众人聚集到希伯仑见大卫，说：『我们原是你的骨肉。』」

【代上十一 2】「从前扫罗作王的时候，率领以色列人出入的是你；耶和华——你的神也曾应许你说：“你必牧养我的民以色列，作以色列的君。”」

【代上十一 3】「于是以色列的长老都来到希伯仑见大卫王。大卫在希伯仑耶和华面前与他们立约，他们就膏大卫作以色列的王，是照耶和华借撒母耳所说的话。」

「照耶和華借撒母耳所说的话」（3节），指神在几十年前就已经派撒母耳膏立大卫为王。「以色列众人」（1节）早就知道神已经拣选大卫（2节），也愿意接受大卫作王（撒下三 17），但却不得不附从押尼珥拥立扫罗家。现在神让百姓清楚地看见神的安排，就是「大卫家日见强盛，扫罗家日见衰弱」（撒下三 1）。当他们认识到前面只有一条出路的时候，才能甘心乐意地接受神的受膏者为王。这也是我们生命成长的经历：每个信徒都知道应该接受基督为王，但却不得不「附从那肢体中犯罪的律」（罗七 21）。人没有办法靠自己的努力来「脱离这取死的身體」（罗七 24），但神借着十字架不断地对付我们，让我们里面的旧人「日见衰弱」、新人「日见强盛」。当我们认识到「体贴肉体的，就是死；体贴圣灵的，乃是生命、平安」（罗八 6）的时候，才能甘心乐意地接受基督为王。

大卫作王，既不是倚靠个别权贵或者投机分子的拥立，也不是倚靠内战，而是神感动「以色列的长老都来到希伯仑见大卫王」（3节），并有各支派的勇士同心「要照耶和華的话，将扫罗的国位归与大卫」（十二 23）。虽然中间经过了许多波折、误解，但百姓最终还是同心合意地拥立大卫，正显明大卫作王是神的作为，因为「在人这是不能的，在神凡事都能」（太十九 26）。

大卫一生曾经三次受膏：第一次撒母耳在伯利恒膏他作神百姓的王（撒下十六 13），第二次是犹大支派在希伯仑膏他「作犹大家的王」（撒下二 4），第三次是以色列十二支派的长老在希伯仑膏他「作以色列的王」（撒下五 3）。大卫「登基的时候年三十岁，在位四十年」（撒下五 4），大约是主前 1010-970 年。

受膏的仪式，是将膏油倒在人的头上。在旧约中只有三种职分需要受膏：祭司、君王和先知。古埃及的传统，是法老膏立其臣子和诸侯（Vassal Kings），象征他们是作为法老的仆人、管理法老的产业；撒母耳膏大卫，也是象征将他分别为圣归与神，作为神的仆人、成为管理神产业的君。古代赫人的传统，则是百姓膏立君王，象征接受君王的统治；而「以色列的长老」膏大卫，也是象征接受大卫的统治。

本书对大卫的记载，直接从他受膏做全以色列的王开始，根本不提《撒母耳记》中详述的大卫的出身、与歌利亚战斗、在宫中事奉、被扫罗追赶、在希伯仑作犹大王七年半等曲折的过程。因为《历代志》的目的不是让我们

学习大卫生命的成长过程，而是让我们看到神在历史中的工作：时候到了，神就让大卫坐在宝座上，显明神所要的国度——国度的第一个要素是神的百姓，就是「我的民以色列」（2节）；第二个要素是合神心意的王，就是「以色列的君」（2节）。

【代上十一 4】「大卫和以色列众人到了耶路撒冷，就是耶布斯；那时耶布斯人住在那里。」

【代上十一 5】「耶布斯人对大卫说：『你决不能进这地方。』然而大卫攻取锡安的保障，就是大卫的城。」

本书特地把「大卫和跟随他的人」（撒下五 6）改为「大卫和以色列众人」（4节），以强调大卫是十二支派的王。

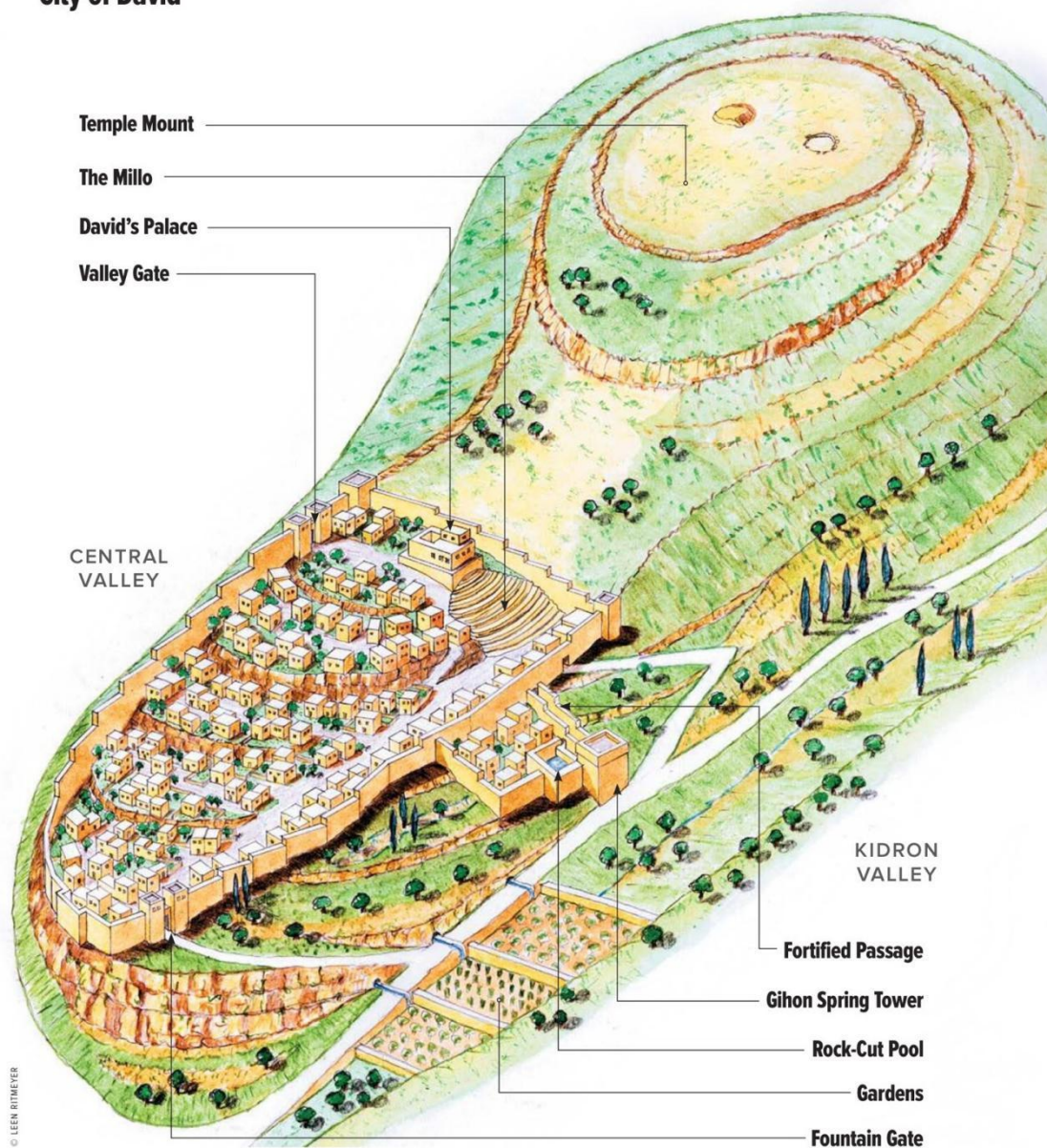
「希伯仑」（1节）属于犹大支派，离北方的支派比较远，因此，大卫需要一个更理想的首都，促进神百姓的合一。而「耶路撒冷」（4节）位于犹大和便雅悯两个支派的边界上，虽然被分给了便雅悯支派（书十八 28），但便雅悯和犹大支派都没能攻取它（书十五 63；士一 21），此时还在耶布斯人的手中。这城超越了支派之间的竞争，不属于任何支派，只属于神。

「耶路撒冷」在亚伯拉罕的时代就已经是一座王城（创十四 17-19），水源充足，居高临下，东、南、西三面都有山谷作屏障，易守难攻。因此，虽然以色列人已经进入迦南几百年，但耶布斯人还是牢牢占据着耶路撒冷（书十五 63）。耶路撒冷位于从约旦河东经耶利哥通往沿海大道的东西大道之侧，又在从别是巴穿越中央山地通往北方的南北大道之旁，位置十分关键。大卫如果要完全取得应许之地，首先也应当攻取耶路撒冷。

「锡安」（5节）原指耶路撒冷城南面的山丘，后来被用来代称整个耶路撒冷城，圣殿所在的摩利亚山也被称为锡安山。「锡安的保障」（5节）意思是「锡安的要塞」，被大卫攻取后，被改名为「大卫的城」（5节）。

国度的第三个要素是「耶路撒冷」。大卫一坐上以色列的宝座，耶路撒冷就被攻取了，因为神要拣选这个不属于任何支派的耶路撒冷，作为立祂名的地方（王上十一 36）。「耶路撒冷」在神救赎的计划里是一个非常特别的地方，是神选择为立祂名的居所（申十二 5）、将来圣殿的所在地，是大卫国度的首都，也是基督在千年国度的统治中心（启二十 9）。在新天新地里，神将在「圣城新耶路撒冷」（启二十一 2）与人同住、直到永远。

City of David



上图：大卫时代的锡安——大卫城——示意图。当时还没有建圣殿。大卫购得了右上方的耶布斯人亚劳拿的禾场「为耶和华筑了一座坛」（撒下二十四 24-25），后来所罗门在此建造了圣殿，被称为圣殿山。

【代上十一 6】「大卫说：『谁先攻打耶布斯人，必作首领元帅。』洗

鲁雅的儿子约押先上去，就作了元帅。」

【代上十一 7】「大卫住在保障里，所以那保障叫作大卫城。」

【代上十一 8】「大卫又从米罗起，四围建筑城墙，其余的是约押修理。」

【代上十一 9】「大卫日见强盛，因为万军之耶和华与他同在。」

「洗鲁雅的儿子约押」（6 节）是大卫的外甥，他从耶布斯人的秘密水道（撒下五 8）攻进耶路撒冷。

「保障」（7 节）就是「锡安的保障」（5 节），被大卫攻取后改名为「大卫城」（7 节），成为以色列的首都。

「米罗」（8 节）的意思是「壁垒、土墩」，可能是大卫城斜坡上的护土坡。

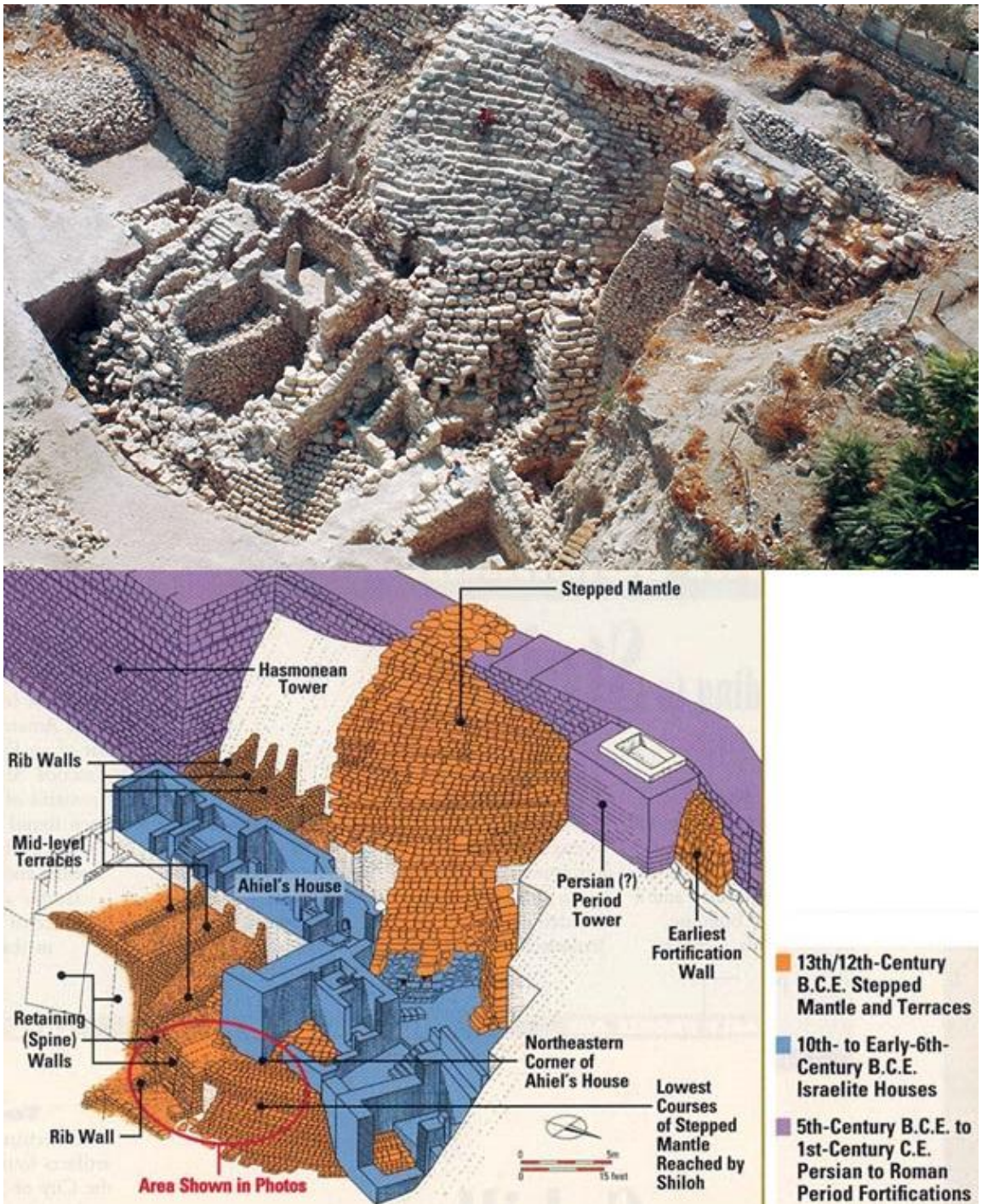
耶路撒冷离扫罗的京城基比亚只有 6 公里，但扫罗做王四十年都不能占领它。而大卫之所以能攻取耶路撒冷，不是因为他的能力比扫罗更强，是因为「神与他同在」（9 节）。神拣选大卫为王，并没有撇下大卫独自努力奋斗，而是一直「与他同在」。神国度的建立，从头到尾都是神在做工；当大卫毫无保留地顺服神、倚靠神的时候，神的能力和权柄就在他身上显明出来，让他「日见强盛」（9 节）。

【下图】考古学家在大卫城遗址挖掘出来的主前 13-12 世纪的「阶梯石构」（Stepped Stone Structure），这是一个用小石块堆砌成的地基和护土坡，高度超过 15 米，很可能就是撒下五 9 提到的「米罗」。大卫城建在陡峭的山坡上，必须先用地基和护土坡搭一个平台，然后才能在平台上建筑城墙。即使是在城里，也必须先平整地基，才能建造房屋。

【代上十一 10】「以下记录跟随大卫勇士的首领，就是奋勇帮助他得国、照着耶和华吩咐以色列人的话、与以色列人一同立他作王的。」

「奋勇帮助他得国」（10 节），原文是「全力巩固他的国度」（英文 ESV 译本）。

国度一显出来，作者就立刻列出了一批国度的勇士。《撒母耳记》在大卫故事的结尾才提到这批勇士（撒下二十三 8-39），《历代志》却在大卫故事的一开始就列出他们（十一 10-十二 22），并且比《撒母耳记》长得多。



这是要让读者看到，大卫之所以能坐上宝座，完全是因为神改变人心，赐下一批国度的勇士，「照着耶和华吩咐以色列人的话、与以色列人一同立他作王」（10 节）。

国度的第四个要素是争战的勇士。神要建立的国度，神自己会预备争战

的勇士。圣灵在记念他们的时候，并不都是记录他们争战的记录，而是点出几样特别的事迹，让我们看见神国勇士的特点：在大卫的国度里如此，在基督的国度里更是如此。

【代上十一 11】「大卫勇士的数目记在下面：哈革摩尼的儿子雅朔班，他是军长的统领，一时举枪杀了三百人。」

【代上十一 12】「其次是亚合人朵多的儿子以利亚撒，他是三个勇士里的一个。」

【代上十一 13】「他从前与大卫在巴斯·达闵，非利士人聚集要打仗。那里有一块长满大麦的田，众民就在非利士人面前逃跑；」

【代上十一 14】「这勇士便站在那田间击杀非利士人，救护了那田。耶和華使以色列人大获全胜。」

- 「雅朔班」（11节）又名「约设·巴设」（撒下二十三8），他是大卫第一军的军长，每年正月服役（二十七2）。「三百人」（11节）在《撒母耳记》中是「八百人」（撒下二十三8），可能是抄写错误，因为希伯来文的「三 שׁלֹשָׁה」和「八 אֶחָדָּם」相似。

「朵多」（12节）可能是大卫第二军的军长「朵代」，每年第二个月服役（二十七4）。

「三个勇士」（12节），指「雅朔班」（11节）、「以利亚撒」（12节）和「沙玛」（撒下二十三11）。

「这勇士便站在那田间击杀非利士人，救护了那田」（14节），原文的动词都是复数，可译为「他们便站在那田间击杀非利士人，救护了那田」，可能是「以利亚撒」、「沙玛」与大卫一起争战（撒下二十三9-12）。

当众民逃跑的时候，神让以利亚撒站住，他便「站在那田间」（14节），成为「耶和華使以色列人大获全胜」（14节）的管道。神国勇士的第一个特点是站立：「你们务要警醒，在真道上站立得稳，要作大丈夫，要刚强」（林前十六13）。

【代上十一 15】「三十个勇士中的三个人下到磐石那里，进了亚杜兰洞见大卫；非利士的军队在利乏音谷安营。」

【代上十一 16】「那时大卫在山寨，非利士人的防营在伯利恒。」

【代上十一 17】「大卫渴想，说：『甚愿有人将伯利恒城门旁井里的水打来给我喝！』」

【代上十一 18】「这三个勇士就闯过非利士人的营盘，从伯利恒城门旁的井里打水，拿来奉给大卫。他却不肯喝，将水奠在耶和华面前，」

【代上十一 19】「说：『我的神啊，这三个人冒死去打水，这水好像他们的血一般，我断不敢喝！』如此，大卫不肯喝。这是三个勇士所做的事。」

「三十个勇士」（15 节）组成大卫勇士中的核心，当中若有人牺牲，便由另一个人补上，保持三十这个数目。

「伯利恒」（16 节）是大卫的家乡，他怀念家乡的井水（17 节）。

「这三个人冒死去打水」（19 节），只是为了让大卫满足。大卫口里虽然没有喝那水，但他心里比用口喝还要畅快，因为他得着了一批爱他的人。神国度勇士的第二个特点是爱主，凡事都是为了让主满足，所以就像马利亚打破香膏一样不计代价（可十四 3-9），为要「讨神的喜悦」（帖前四 1）。



上图：伯利恒的大卫井（King David's Wells）是三个古老的蓄水池，于 1895 年被发现，至今仍可使用。大卫的勇士当年可能就是从类似的井中冒死打水（代上十一 16-19）。

【代上十一 20】「约押的兄弟亚比筛是这三个勇士的首领；他举枪杀了

三百人，就在三个勇士里得了名。」

【代上十一 21】「他在这三个勇士里是最尊贵的，所以作他们的首领；只是不及前三个勇士。」

【代上十一 22】「有甲薛勇士耶何耶大的儿子比拿雅行过大能的事：他杀了摩押人亚利伊勒的两个儿子，又在下雪的时候下坑里去杀了一个狮子，」

【代上十一 23】「又杀了一个埃及人。埃及人身高五肘，手里拿着枪，枪杆粗如织布的机轴；比拿雅只拿着棍子下去，从埃及人手里夺过枪来，用那枪将他刺死。」

【代上十一 24】「这是耶何耶大的儿子比拿雅所行的事，就在三个勇士里得了名。」

【代上十一 25】「他比那三十个勇士都尊贵，只是不及前三个勇士。大卫立他作护卫长。」

「亚比筛」（20 节）是约押的弟弟，也是大卫的外甥。

「前三个勇士」（21 节）指 11-14 节所记录的第一组三位勇士。15-25 节是第二组的三位勇士。他们的战斗力虽然不如第一组三勇士，但却一样忠诚。

「比拿雅」（22 节）是祭司的儿子（二十七 5），他是大卫外邦人卫队的「护卫长」（撒下二十 23），并担任大卫第三军的军长，每年第三个月服役（二十七 5-6），后来代替约押担任所罗门的元帅（王上二 35）。

「摩押人亚利伊勒的两个儿子」（22 节），也可译为「两个勇猛的摩押人」（英文 ESV 译本）。

比拿雅作为祭司的儿子，不但里面有神的话语，外面也不惧怕摩押勇士、狮子或埃及巨人。神国勇士的第三个特点是信心，不被眼见的环境和事物影响。

【代上十一 26】「军中的勇士有约押的兄弟亚撒黑，伯利恒人朵多的儿子伊勒哈难，」

【代上十一 27】「哈律人沙玛，比伦人希利斯，」

【代上十一 28】「提哥亚人益吉的儿子以拉，亚拿突人亚比以谢，」

【代上十一 29】「户沙人西比该，亚合人以来，」

【代上十一 30】「尼陀法人玛哈莱，尼陀法人巴拿的儿子希立，」

【代上十一 31】「便雅悯族基比亚人利拜的儿子以太，比拉顿人比拿雅，」

【代上十一 32】「迦实溪人户莱，亚拉巴人亚比，」

【代上十一 33】「巴路米人押斯玛弗，沙本人以利雅哈巴，」

【代上十一 34】「基孙人哈深的众子，哈拉人沙基的儿子约拿单，」

【代上十一 35】「哈拉人沙甲的儿子亚希暗，吾珥的儿子以利法勒，」

【代上十一 36】「米基拉人希弗，比伦人亚希雅，」

【代上十一 37】「迦密人希斯罗，伊斯拜的儿子拿莱，」

【代上十一 38】「拿单的兄弟约珥，哈基利的儿子弥伯哈，」

【代上十一 39】「亚扪人洗勒，比录人拿哈莱（拿哈莱是给洗鲁雅的儿子约押拿兵器的），」

【代上十一 40】「以帖人以拉，以帖人迦立，」

【代上十一 41】「赫人乌利亚，亚莱的儿子撒拔，」

「亚撒黑」（26 节）是大卫第四军的军长，每年第四个月服役（代上二十七 7）。他是约押的弟弟、大卫的外甥，被押尼珥所杀（撒下二 23）。亚撒黑在大卫还没作以色列王的时候就战死了，但在建立神的国度里有分的人，无论在地上是活着还是死了，都在神永远的数算里蒙纪念。

「希立」（30 节）是第十二军的军长，每年第十二个月服役（代上二十七 15）。

「以太」（31 节）是便雅悯族的勇士，是扫罗的族人。

「赫人乌利亚」（41 节）是拔示巴原来的丈夫，本书没有提到他的悲剧，而是单单记念他对国度的忠心。

圣经没有提到拿哈莱的任何事迹，但却两次提到他「是给洗鲁雅的儿子约押拿兵器的」（39 节），「拿兵器的」的事奉，竟然被神记念两次！神国勇士的第四个特点是忠心，在任何岗位上都「甘心事奉，好像服事主，不像服事人」（弗六 7），因为「所求于管家的，是要他有忠心」（林前四 2）。

【代上十一 42】「流便人示撒的儿子亚第拿（他是流便支派中的一个族长，率领三十人），」

【代上十一 43】「玛迦的儿子哈难，弥特尼人约沙法，」

【代上十一 44】「亚施他拉人乌西亚，亚罗珥人何坦的儿子沙玛、耶利，」

【代上十一 45】「提洗人申利的儿子耶叠和他的兄弟约哈，」

【代上十一 46】「玛哈未人以利业，伊利拿安的儿子耶利拜、约沙未雅，摩押人伊特玛、」

【代上十一 47】「以利业、俄备得，并米琐八人雅西业。」

从 42 节到十二 40 的名单是撒母耳记里没有的。

「亚第拿」（42 节）来自河东的流便支派。

「亚施他拉」（44 节）和「亚罗珥」（44 节）都是河东的地名，44 节的三位勇士都来自河东支派。

「亚扪人洗勒」（39 节）、「赫人乌利亚」（41 节）和「摩押人伊特玛」（46 节）都是外邦人。神借着以色列人和外邦人配搭，使大卫坐上宝座。今天教会的建造也是同样的事实，建立基督的身体，乃是叫以色列人和外邦人两下合为一。

这些大卫国度的勇士，不但有十二支派的人，也有利未人；不但有以色列人，也有外邦人；不但有「一时击杀了三百人」（11 节）的，也有「拿兵器的」（39 节）。虽然他们的能力不同、出身不同，但却一样被圣灵数算。因为在神的国度里，事奉的能力来自神、事奉的机会出于神，无论是领了五千银子的，还是二千银子的，都是神恩赐的管家。凡是照着恩赐忠心事奉的神国勇士，主的奖赏都是一样的：「你这又良善又忠心的仆人，你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理；可以进来享受你主人的快乐」（太二十五 21、23）。

第 12 章

【代上十二 1】「大卫因怕基士的儿子扫罗，躲在洗革拉的时候，有勇士到他那里帮助他打仗。」

【代上十二 2】「他们善于拉弓，能用左右两手甩石射箭，都是便雅悯人扫罗的族弟兄。」

【代上十二 3】「为首的是亚希以谢，其次是约阿施，都是基比亚人示玛的儿子。还有亚斯玛威的儿子耶薛和毗力，又有比拉迦，并亚拿突人耶户，」

【代上十二 4】「基遍人以实买雅（他在三十人中是勇士，管理他们），且有耶利米、雅哈悉、约哈难，和基得拉人约撒拔、」

【代上十二 5】「伊利乌赛、耶利摩、比亚利雅、示玛利雅，哈律弗人示法提雅，」

【代上十二 6】「可拉人以利加拿、耶西亚、亚萨列、约以谢、雅朔班，」

【代上十二 7】「基多人耶罗罕的儿子犹拉和西巴第雅。」

「洗革拉」（1 节）位于南地，在迦特以南约 12 公里、别是巴西北约 20 公里，是神赐给犹大支派的产业（书十五 31），但在扫罗时代被非利士人占领。在大卫被扫罗追赶的后期，他的信心陷入低谷（撒上二十七 1），带着六百人和家眷投奔迦特王亚吉（撒上二十七 1-3）。神允许大卫按着自己的主意「逃奔非利士地去」（撒上二十七 1），让他能更深地认识自己、接受更深的破碎。但神却不允许祂的受膏者越过界线，所以引导迦特王把大卫安置在「洗革拉」（撒上二十七 5-7），让大卫管治的第一个城邑是犹大支派的产业。

当大卫因惧怕扫罗而「躲在洗革拉的时候」（1 节），神却安排了许多扫罗本族的便雅悯勇士「到他那里帮助他打仗」（1 节），让大卫得着坚固和安慰。这对于被掳回归的百姓是一个极大的安慰，他们也是内有惧怕、外有逼迫。但他们只要和大卫一样行在神的旨意里，纵然有暂时的软弱，神也照样会赐下帮助、坚固他们。

1-22 节是一个交错平行（Chiastic Parallelism）的结构，用关键词「帮助」（1、17、18、19、21、22 节）贯穿始终，列出了大卫在最软弱的时候所得着的一系列「帮助」，并把圣灵的启示放在整个结构的中心（十二 18），显明这些「帮助」真正的来源是神。

- A. 在洗革拉获得的帮助（十二 1-7）；
- B. 在山寨获得的帮助（十二 8-18）；
- A1. 在洗革拉获得的帮助（十二 19-22）。



上图：洗革拉遗址。

【代上十二 8】「迦得支派中有人到旷野的山寨投奔大卫，都是大能的勇士，能拿盾牌和枪的战士。他们的面貌好像狮子，快跑如同山上的鹿。」

【代上十二 9】「第一以薛，第二俄巴底雅，第三以利押，」

【代上十二 10】「第四弥施玛拿，第五耶利米，」

【代上十二 11】「第六亚太，第七以利业，」

【代上十二 12】「第八约哈难，第九以利萨巴，」

【代上十二 13】「第十耶利米，第十一末巴奈。」

【代上十二 14】「这都是迦得人中的军长，至小的能抵一百人，至大的能抵一千人。」

【代上十二 15】「正月，约旦河水涨过两岸的时候，他们过河，使一切住平原的人东奔西逃。」

「旷野的山寨」（8 节）可能是西弗的旷野（撒上二十三 14），大卫在这里被扫罗追赶得特别急。当同族的西弗人屡次出卖他的时候（撒上二十三 19-20；二十六 1），迦得支派的勇士却从约旦河东过来「投奔大卫」（8 节），成为神所赐的安慰。

「他们的面貌好像狮子，快跑如同山上的鹿」（8 节），是引自雅各（创

四十六 19) 和摩西 (申三十三 20) 对迦得支派的祝福。

「军长」(14 节)，意思是「军队首领」。

「至小的能抵一百人」(14 节)，可能指这些军长能管理的人数。

以色列宗教历的「正月」(15 节) 是阳历三、四月间，这时雨季结束、雪山融化，约旦河水泛滥。这些勇士没有等到约旦河水变浅的夏天，而是在最困难、最危险的涨水季节过河，以致对岸的敌人措手不及 (15 节)。



上图：1935 年 2 月耶利哥附近艾伦比桥 (Allenby Bridge) 的约旦河宽阔河面，水面已经接近艾伦比桥面，印证了「约旦河水在收割的日子涨过两岸」(书三 15)。由于两岸的过度抽取，现代约旦河的河面已经大大变窄。根据 2010 年耶路撒冷邮报的报道，约旦河的年水量只有 100 年前的 3%：20 世纪初的年流量是 13 亿立方米，现在的年流量只有 3 千万立方米。

【代上十二 16】「又有便雅悯和犹大人到山寨大卫那里。」

【代上十二 17】「大卫出去迎接他们，对他们说：『你们若是和和平平安平地来帮助我，我心就与你们相契；你们若是将我这无罪的人卖在敌人手里，愿我们列祖的神察看责罚。』」

【代上十二 18】「那时神的灵感动那三十个勇士的首领亚玛撒，他就说：大卫啊，我们是归于你的！耶西的儿子啊，我们是帮助你的！愿你平平安安，

愿帮助你的也都平安！因为你的神帮助你。大卫就收留他们，立他们作军长。」

「亚玛撒」（18 节）率领三十个勇士前来帮助大卫，但大卫却不敢相信他们，因为他曾被以东人多益（撒上二十二 9）、同族的基伊拉（撒上二十三 12）和西弗人（撒上二十三 19）多次出卖，何况这些人中还有扫罗同族的便雅悯人。但是大卫还是「出去迎接他们」（17 节），表明他对神的信心。

「神的灵感动那三十个勇士的首领亚玛撒」（18 节），原文是「圣灵穿戴在勇士的首领亚玛撒身上」，指圣灵透过人向大卫发表恩言。亚玛撒的诗歌里反复提到「帮助」（18 节）和「平安」（18 节），回应了大卫所问的「帮助」（17 节）和「平安」（17 节原文），证明是神在大卫的软弱之中赐下那么多的「帮助」。



上图：犹大山地西弗的旷野，大卫躲避扫罗追杀时曾藏在这里（撒上二十三 14）。

【代上十二 19】「大卫从前与非利士人同去，要与扫罗争战，有些玛拿西人来投奔大卫，他们却没有帮助非利士人；因为非利士人的首领商议，打发他们回去，说：『恐怕大卫拿我们的首级，归降他的主人扫罗。』」

【代上十二 20】「大卫往洗革拉去的时候，有玛拿西人的千夫长押拿、

约撒拔、耶叠、米迦勒、约撒拔、以利户、洗勒太都来投奔他。」

【代上十二 21】「这些人帮助大卫攻击群贼；他们都是大能的勇士，且作军长。」

【代上十二 22】「那时天天有人来帮助大卫，以致成了大军，如神的军一样。」

大卫因惧怕扫罗而「躲在洗革拉」（1节），但神却不允许他继续在非利士地沉沦下去。所以风云骤起，「非利士人聚集军旅，要与以色列人打仗」（撒上二十八 1），大卫和他的部下不得不「与非利士人同去，要与扫罗争战」（19节）。这是大卫一生最尴尬的时候，作为神的受膏者，怎么能与神的百姓打仗呢？大卫「聪明反被聪明误」，陷入了窘境。

但神量给的功课都是有分寸的，虽然允许大卫陷入试探，却不允许他在试探里失落。神管理非利士首领们的心，让他们在最关键的时刻发现了大卫，并且起了疑心，「打发他们回去」（19节）。大卫因此离开战场，与扫罗的死毫不相干，并且得着许多的「帮助」（21、22节）。

「玛拿西人的千夫长」（20节）不是普通的战士，而是大有影响力的玛拿西支派首领。他们在扫罗还没有失败之前就来投奔大卫，当时大卫只有六百人。

「群贼」（21节），指洗劫洗革拉的亚玛力人（撒上三十 1）。

在神的「帮助」（18节）下，前来「帮助大卫」（22节）的勇士越来越多。他们过去可能是「受窘迫的、欠债的、心里苦恼的」（撒上二十二 2），其中甚至还可能有「恶人和匪类」（撒上三十 22），最后却被神造就成了国度的勇士，「如神的军一样」（22节）。神把这些不同造型的忠心勇士赐给大卫，借着他们的忠心事奉和彼此配搭，支取神的得胜，建立神的国度。今天，神「配搭这身子」（林前十二 24），也会把各种「受窘迫的、欠债的、心里苦恼的」，甚至「恶人和匪类」加进基督的身体。因此，我们不可「以貌取人」（申十 17）地把信徒分成三六九等，也不可论断暂时软弱的弟兄，因为「身上肢体人以为软弱的，更是不可少的」（林前十二 22），每个人都有可能被神造就成忠心的国度勇士。

【代上十二 23】「预备打仗的兵来到希伯仑见大卫，要照着耶和华的话将扫罗的国位归与大卫。他们的数目如下：」

【代上十二 24】「犹大支派，拿盾牌和枪预备打仗的有六千八百人。」

【代上十二 25】「西缅支派，能上阵大能的勇士有七千一百人。」

【代上十二 26】「利未支派有四千六百人。」

【代上十二 27】「耶何耶大是亚伦家的首领，跟从他的有三千七百人。」

【代上十二 28】「还有少年大能的勇士撒督，同着他的有族长二十二人。」

【代上十二 29】「便雅悯支派，扫罗的族弟兄也有三千人，他们向来大半归顺扫罗家。」

【代上十二 30】「以法莲支派大能的勇士，在本族著名的有二万零八百人。」

【代上十二 31】「玛拿西半支派，册上有名的共一万八千人，都来立大卫作王。」

【代上十二 32】「以萨迦支派，有二百族长都通达时务，知道以色列人所当行的；他们族弟兄都听从他们的命令。」

【代上十二 33】「西布伦支派，能上阵用各样兵器打仗、行伍整齐、不生二心的有五万人。」

【代上十二 34】「拿弗他利支派，有一千军长；跟从他们、拿盾牌和枪的有三万七千人。」

【代上十二 35】「但支派，能摆阵的有二万八千六百人。」

【代上十二 36】「亚设支派，能上阵打仗的有四万人。」

【代上十二 37】「约旦河东的流便支派、迦得支派、玛拿西半支派，拿着各样兵器打仗的有十二万人。」

23-37 节列出的三十四万勇士来自以色列所有的支派，包括不必打仗的利未人（26 节）和「扫罗的族弟兄」（29 节）。扫罗死后，他们从以色列的各支派而来，「一心要立大卫作王」（38 节）。

「亚伦家」（27 节），指祭司家族，他们始终支持大卫、拥戴神的受膏者。「少年大能的勇士撒督」（28 节），后来成为大卫的祭司长之一（撒下八 17），最后成为所罗门的大祭司（王上二 35）。

在 23-37 节的名单中，离非利士人远的以法莲、玛拿西、以萨迦、西布伦、拿弗他利、但、亚设和河东支派来的人比较多，离非利士人较近的犹大、西缅、便雅悯支派来的人较少，可能因为他们需要防备非利士人。

【代上十二 38】「以上都是能守行伍的战士，他们都诚心来到希伯仑，要立大卫作以色列的王。以色列其余的人也都一心要立大卫作王。」

【代上十二 39】「他们在那里三日，与大卫一同吃喝，因为他们的族弟兄给他们预备了。」

【代上十二 40】「靠近他们的人以及以萨迦、西布伦、拿弗他利人将许多面饼、无花果饼、干葡萄、酒、油，用驴、骆驼、骡子、牛驮来，又带了许多牛和羊来，因为以色列人甚是欢乐。」

「守行伍」（38 节），原文是「能列阵」，指受过军事训练。

「一同吃喝」（39 节），指庆祝大卫作王的宴会。

「他们的族弟兄」（39 节），指希伯仑附近的犹大人，而「以萨迦、西布伦、拿弗他利人」（40 节）在地理位置上最远。整个以色列民族，从最近到最远的支派，都一心一意地联合起来，参与大卫的加冕典礼。

本书最初的读者读到此处，心中必然会产生疑问：合神心意的大卫王隆重登基，为什么加冕典礼上只有「吃喝」（39 节）、「欢乐」（40 节），却没有像所罗门登基时那样隆重献祭（二十九 21-22）。这正是作者特意设下的悬念，把读者的心从国度转向圣殿，从政治的复兴转向属灵的复兴，接下来立刻就提到「我们要把神的约柜运到我们这里来；因为在扫罗年间，我们没有在约柜前求问神」（十三 2）。



上图：希伯仑古城遗址。

第 13 章

【代上十三 1】「大卫与千夫长、百夫长，就是一切首领商议。」

【代上十三 2】「大卫对以色列全会众说：『你们若以为美，见这事是出于耶和华——我们的神，我们就差遣人走遍以色列地，见我们未来的弟兄，又见住在有郊野之城的祭司利未人，使他们都到这里来聚集。』」

【代上十三 3】「我们要把神的约柜运到我们这里来；因为在扫罗年间，我们没有在约柜前求问神。』」

【代上十三 4】「全会众都说可以如此行；这事在众民眼中都看为好。」

「约柜」（3 节）是神与人立约的见证（出二十五 11-22），是神同在的记号。约柜被非利士人掳走归回以后，一直留在基列·耶琳（撒上七 1）。扫罗王忽略了神，也就忽略了约柜；不看重神的同在，也就从来「没有在约柜前求问神」（3 节），只在最后关头才想起要求问神（撒上二十八 6），但在神眼里却算不得「求问耶和华」（十 24）。而大卫爱慕神的同在，首先想到的就是「为雅各的大能者寻得居所」（诗一百三十二 5），将自己和百姓交在圣约的管理之下。因此，他召集了全国的首领们商议（1 节），要带领各支派同心归向神（2 节），将约柜运到耶路撒冷（3 节）。

大卫早就可以用以弗得来求问神（撒上二十三 9），因此，他将神的约柜运到耶路撒冷，不是为了更方便地「求问神」，而是为神寻找「安息之所」（诗一百三十二 8）。此时的大卫「好像断过奶的孩子在他母亲的怀中」（诗一百三十一 2），所爱慕的不是恩典，而是赐恩典的神；所寻求的不是满足自己，而是满足神。这正是合神心意的王，因此神就更新西奈之约，赐下大卫之约（十七 7-14）。

大卫已经是以色列的王，如果只是为了搬运约柜，用不着与「一切首领商议」（1 节）。但大卫知道，约柜是神与百姓关系的见证，神的百姓只有同心接回约柜、顺服在圣约的管理之下，才能与神恢复正常的关系。在《历代志》里，当君王与众民「商议」的时候，通常都是为了同心寻求神，如所罗门（代下 1-2）、约沙法（代下 20-21）和希西家（代下 30-2；32-3）。

在上一章最后两节的加冕宴会中（十二 39-40），完全没有敬拜的意味，而本章则刻意用敬拜的专用名词「以色列全会众」（2 节）来代替政治性的

「以色列众人」（十一 1、4），代表国度从政治的复兴转向属灵的复兴。

「以色列全会众」不是投票决议，而是「全会众都说可以如此行；这事在众民眼中都看为好」（4 节），证明「这事是出于耶和华——我们的神」（2 节）。天然人最难的就是同心，只有圣灵在人心中动工的时候，人才可能同心体贴、顺服神的心意。今天，教会生活的原则也不是少数服从多数，而是人人都顺服神的权柄，人人都让神居首位。

《撒母耳记》先讲推罗王帮助大卫（撒下五 11-12）、大卫在耶路撒冷生儿育女（撒下 13-16）、又战胜非利士人（撒下五 17-25），然后才讲迎接约柜（撒下六 1-11），而《历代志》里的顺序则完全相反。因为《撒母耳记》所记录的是大卫生命的成长经历，而《历代志》所发表的是神国复兴的优先次序。在人的心目中，国度的首要任务是抵御外敌、恢复民生，然后才有条件迎接约柜；而在神的旨意里，国度的首要任务是恢复与神的关系，然后神自然会负责「祭司的国度」（出十九 6）的一切难处。这个新的次序，也是《历代志》记载其他君王事迹的模式，如亚比雅（代下十三）、约沙法（代下十七-二十）和希西家（代下二十九-三十二）。

今天，信徒生活的优先次序也不是先解决自己的问题，而是与神恢复正常的关系；教会事奉的首要使命也不是开展各种活动满足人，而是献上准确的敬拜满足神。当人与神的关系恢复正常的时候，地上一切的大事都会变成小事，正如主耶稣所教导的：「你们要先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」（太六 33）。

【代上十三 5】「于是，大卫将以色列人从埃及的西曷河直到哈马口都招聚了来，要从基列·耶琳将神的约柜运来。」

【代上十三 6】「大卫率领以色列众人上到巴拉，就是属犹大的基列·耶琳，要从那里将约柜运来。这约柜就是坐在二基路伯上耶和华神留名的约柜。」

【代上十三 7】「他们将神的约柜从亚比拿达的家里抬出来，放在新车上。乌撒和亚希约赶车。」

【代上十三 8】「大卫和以色列众人在神前用琴、瑟、锣、鼓、号作乐，极力跳舞歌唱。」

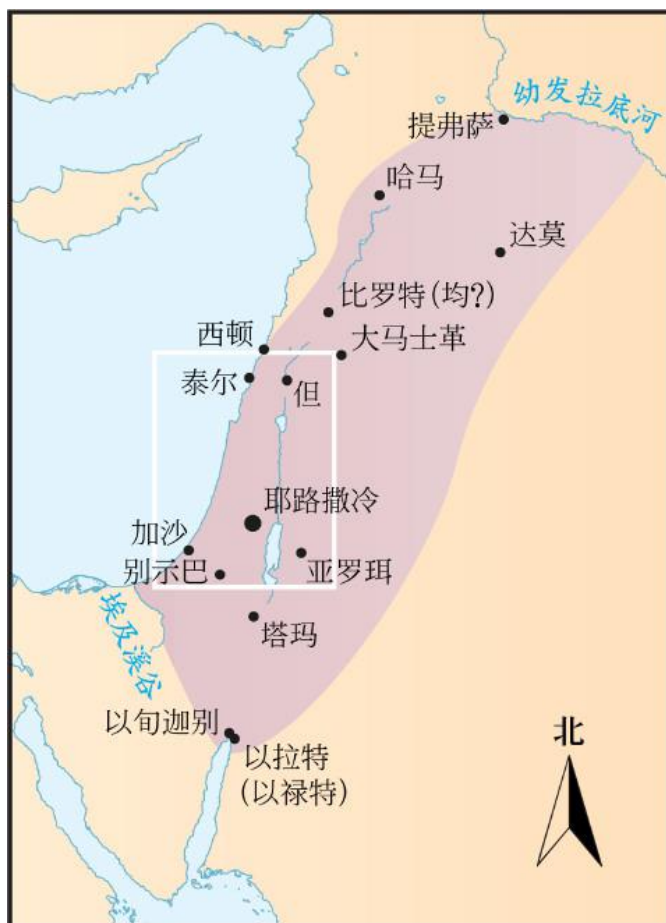
「从埃及的西曷河，直到哈马口」（5 节），代表大卫统治下从南到北的以色列全境。

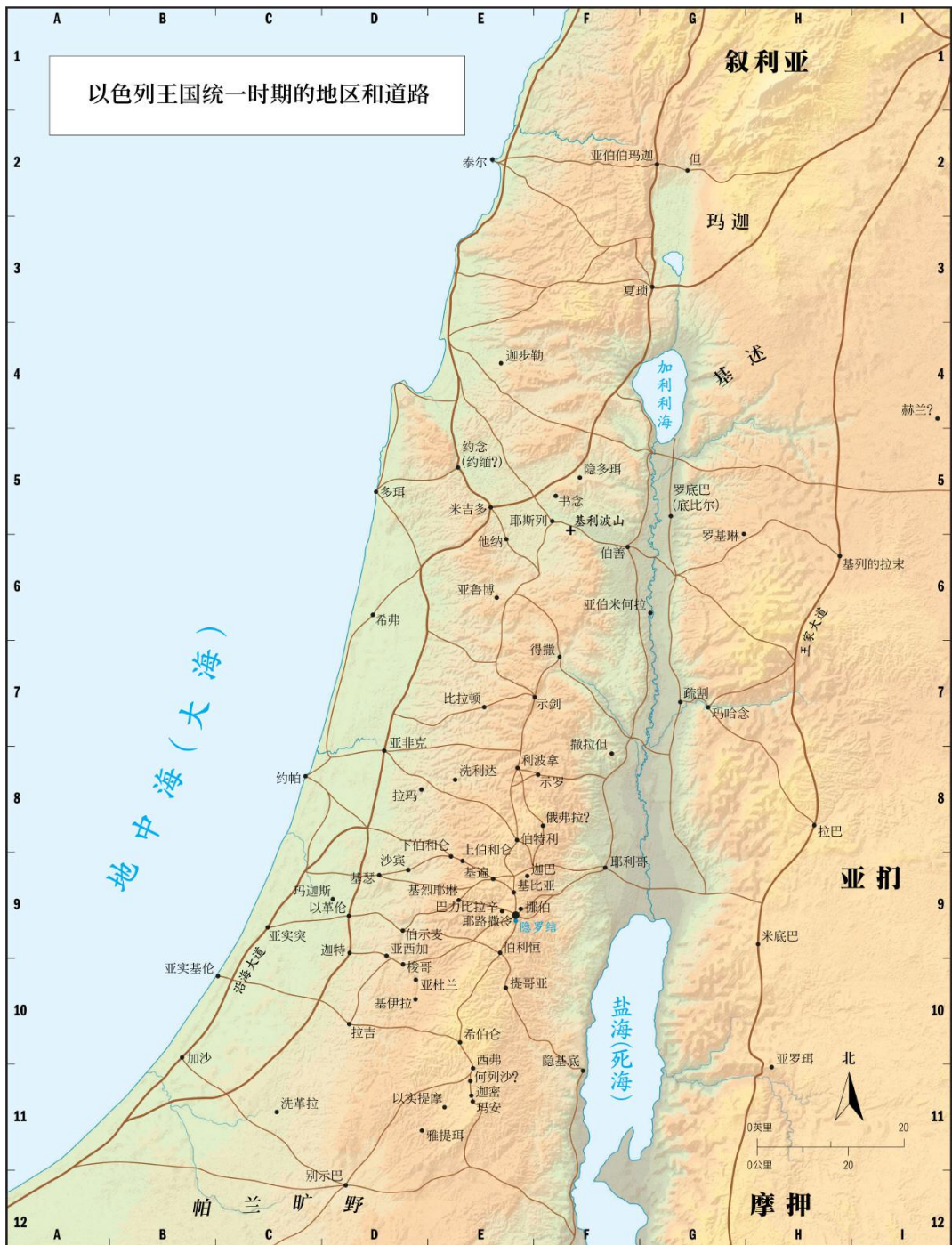
「基列·耶琳」（5 节）是当时停放约柜的地方（撒上七 1），位于耶路撒冷西北约 23 公里。约柜从非利士送回以后，被运到基列·耶琳的亚比拿达家（撒上六 21；七 1-2），到此时已经过了大约 80 年，至少包括：撒母耳作士师之前的 20 年（撒上七 2）、撒母耳作士师的 12 年（《犹太古史记》卷 6 第 13 章 294 节）、扫罗作王的 40 年（徒十三 21）、大卫在希伯仑作王的 7 年半（二 11）。到了大卫登基作王的时候，百姓甚至忘了约柜在哪里，大卫还需要到处打听约柜的下落（诗一百三十二 6）。因此，当时大部分人可能根本不知道应该如何正确搬运约柜。

按着律法，约柜必须由利未人哥辖的子孙用杠抬（民四 15），「只是不可摸圣物，免得他们死亡」（民四 15）。大卫也许不知道，但作为利未人的「乌撒和亚希约」（7 节）应该知道，但他们居然也忽略了神的律法，没有提出正确的建议，成了失职的利未人。

大卫寻求神的心是准确的，他用「新车」（7 节）运约柜，是照着他自己所知道的最大敬意。但事奉神不但要有准确的态度，还要有准确的方法。照着人的方法去事奉，只能满足人；只有照着神的方法去事奉，才能满足神。今天，我们若把许多世界的东西搬进基督的教会来，以为这样才算爱主、才算跟得上时代，这和用新车搬约柜是同一个错误。

上图：大卫时代以色列的疆域：「从埃及的西曷河直到哈马口」（代上十三 5）。





上图：大卫王时代以色列的地区和道路。

【代上十三 9】「到了基顿（在撒母耳下六章六节是拿艮）的禾场；因为牛失前蹄（或译：惊跳），乌撒就伸手扶住约柜。」

【代上十三 10】「耶和华向他发怒，因他伸手扶住约柜击杀他，他就死

在神面前。」

【代上十三 11】「大卫因耶和華击杀（原文是闯杀）乌撒，心里愁烦，就称那地方为毗列斯·乌撒，直到今日。」

「心里愁烦」（11节），意思是大卫「生自己的气」。

「毗列斯·乌撒」（8节）的意思是「乌撒的违背」。

乌撒「伸手扶住约柜」（9节），完全是好心帮助神，但做的却是神所禁止的事。因为律法明明地规定：只有亚伦的后代祭司才可以触摸约柜，其他的人「不可摸圣物，免得他们死亡」（民四 15）。「人是看外貌；耶和華是看内心」（撒上十六 7），神「向他发怒」（10节），是因为他里面没有敬畏的心。每当神的国度开始复兴的时候，也是容易被仇敌掺杂的时候；因此，百姓尤其要注意「照耶和華——你们神所吩咐的谨守遵行，不可偏离左右」（申五 32），才能归神「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6）。

我们常常以为人若不「伸手扶住约柜」，约柜就要掉在地上了。但约柜是神自己的见证，神若不允许，它绝不会掉下去；即使牛车翻了，神自己也会伸手扶住；甚至约柜落在非利士手中，也能自己照顾自己。在我们事奉神的路上，也常常看见「约柜」似乎要倾倒的时候；只有不认识神的人，才会下意识地伸出肉体的手去帮神的忙。如果我们用不顺服的方法来顺服神、用不敬畏的态度来敬畏神、倚靠肉体来治死肉体，结果都不蒙悦纳。

基列·耶琳位于犹大山地的一座山岗上，牛车要先下山，然后一路上坡到耶路撒冷。蹊跷的是，一路下坡、上坡都没有出问题，偏偏在平坦的「基顿的禾场」（9节）出了问题。神并没有一开始差派先知迦得（撒上二十二 5）或拿单（撒下十二 1）来阻止大卫用「新车」（7节）搬运约柜，而是在最不可能失蹄的「基顿的禾场」让「牛失前蹄」（9节），然后借着击杀乌撒，让大卫、百姓和我们都上了难忘的一课：「神是轻慢不得的」（加六 7），事奉越是火热，灵里越要冷静；教会越是兴旺，越要警惕仇敌的掺杂。我们若是只重视外面的热闹，却忽略了真理，越是火热，越会「差之毫厘、失之千里」，小小的掺杂也会给神的家带来重大的破口。

【代上十三 12】「那日，大卫惧怕神，说：『神的约柜怎可运到我这里来？』」

【代上十三 13】「于是大卫不将约柜运进大卫的城，却运到迦特人俄别·以

东的家中。」

【代上十三 14】「神的约柜在俄别·以东家中三个月，耶和華賜福給俄别·以东的家和他一切所有的。」

过去伯示麦人对约柜不敬，被神「击杀了他们七十人」（撒上六 19）。现在乌撒也被击杀，大卫以为神不要约柜进入耶路撒冷，因此「惧怕神」（12 节），不敢再把神的同在（十一 9）看作理所当然。

把约柜运回耶路撒冷是一件美事，但是大卫和以色列人没有按着神的安排来做，结果就把美事做得不美。事奉神的人常犯的一个毛病，就是以为只要是爱神、热心、传福音，不管怎么做，神一定会悦纳。然而神的工作一定要按照神的方法去做，才能把美事做美，所以神反复叮咛：「要照着在山上指示你的样式」（出二十五 40）、「要谨守遵行我一切的律例典章」（利二十 22），一切的事奉都要「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）。

「迦特」（13 节）可能指但支派境内的利未城市「迦特·临门」（书二十一 24-26）。「迦特人俄别·以东」（13 节）可能是利未人、哥辖族可拉的后裔（代上十五 18、24）。他明明知道乌撒因扶约柜而被击杀（7 节），也看到大卫的「惧怕」，但还是欢迎约柜到他家。因着他对神同在的爱慕，「耶和華賜福給俄别·以东的家和他一切所有的」（14 节）。神先是用击杀乌撒来教导大卫「敬畏」，然后用赐福俄别·以东全家来教大卫「恩典」，让大卫明白，对神的爱心和热心必须根据真理，这样的事奉才是蒙神悦纳的忠心事奉。

大卫一生有许多软弱和失败，但《历代志》并没有提到他与拔示巴行淫（撒下十一），而是单单记录了搬运约柜（十三章）和数点人数（二十一章）。这表明作者精心挑选史实的目的，并不是为了洗刷大卫的名声，也不是激发百姓的民族自豪感，而是为了围绕国度和圣殿的主线：第一次失败的结果，是大卫完全顺服神的定例搬运约柜，把神带回百姓的生活中心（十五-十六章）；第二次失败的结果，是大卫完全按照神的心意安排圣殿的事奉（二十三-二十六章），发表圣殿的样式（二十八 18）。

神实在是一位善于「教导」（撒下二十二 35；诗十八 34；一百四十四 1）的老师，祂借着两次失败，让大卫更深地认识神，因此不敢再用人的热心去替神作主，不但「求问神」（3 节；十四 10、14），而且「按定例求问」（十五 13）。神也常常借着反面教材，让我们更深地认识祂：不但事奉，更要照

着神的旨意事奉（林后八 5）；不但祈求，更要照着神的旨意祈求（罗八 27）。

第 14 章

【代上十四 1】「推罗王希兰将香柏木运到大卫那里，又差遣使者和石匠、木匠给大卫建造宫殿。」

【代上十四 2】「大卫就知道耶和华坚立他作以色列王，又为自己的民以色列，使他的国兴旺。」

《历代志》并没有像《撒母耳记》那样，立刻记录大卫再次迎约柜（撒下六），而是先提到神的三大恩典。当大卫因为乌撒被击杀而心里惧怕的时候（12 节），神借着这些恩典让大卫苏醒，让大卫知道神悦纳他寻求神的心（十三 3；十四 10、14 节），「坚立他做以色列王，又为自己的民以色列，使他的国兴旺」（2 节）。因此，大卫才能不再怀疑神的同在（十一 9），而是思想自己到底错在哪里（十五 2），从哪里跌倒、就在哪里重新起来。

「推罗」（1 节）是以色列北部地中海的腓尼基海港，出口香柏木，腓尼基人的建筑技术很好。推罗王主动来与大卫建交，帮助大卫建造宫殿，将来也帮助所罗门建造圣殿（王上五 7-8），这是神印证坚立大卫作王的第一个标志（2 节）。推罗从此与以色列一直保持互惠的贸易关系，推罗提供木料和建筑工匠，以色列提供农产品（王上五 11），并控制从内陆到推罗的商业大道。

生长于黎巴嫩森林的香柏树生长速度缓慢，高度可达 40 米，主干直径可达 2.5 米。「香柏木」（1 节）纹理细致、经久耐用，高树脂含量能防止霉菌的生长。古代美索不达米亚和埃及都进口香柏木，作为庙宇和宫殿的上等木料。

【代上十四 3】「大卫在耶路撒冷又立后妃，又生儿女。」

【代上十四 4】「在耶路撒冷所生的众子是沙母亚、朔罢、拿单、所罗门、」

【代上十四 5】「益辖、以利书亚、以法列、」

【代上十四 6】「挪迦、尼斐、雅非亚、」

【代上十四 7】「以利沙玛、比利雅大、以利法列。」

3-7 节的名单，与三 5-8 基本相同，比撒下五 13-16 多了「以法列」（5 节）和「挪迦」（6 节），可能他们未成年就已去世。

这是本书再次提到大卫在耶路撒冷所生的众子（三 5-8），却没有再次提起在希伯仑所生的众子（三 1-4）。因为大卫在耶路撒冷所生的众子，让大卫看到神仍然悦纳他，这是神印证坚立大卫作王的第二个标志。

【代上十四 8】「非利士人听见大卫受膏作以色列众人的王，非利士众人就上来寻索大卫。大卫听见，就出去迎敌。」

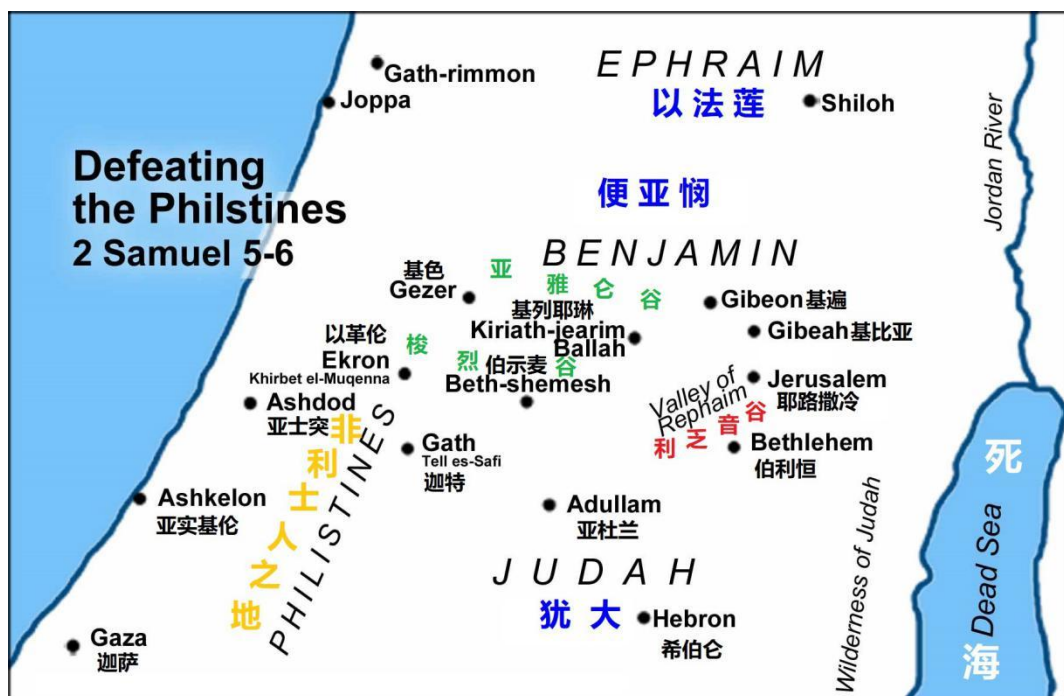
【代上十四 9】「非利士人来了，布散在利乏音谷。」

【代上十四 10】「大卫求问神，说：『我可以上去攻打非利士人吗？祢将他们交在我手里吗？』耶和华说：『你可以上去，我必将他们交在你手里。』」

当大卫做犹大王的时候，非利士人并没有与他为难，而是等着他和北方的支派自相残杀。现在「听见大卫受膏作以色列众人的王」（8 节），非利士人就坐不住了，决定出手阻挡大卫。同样，当教会纷争软弱的时候，仇敌不会理会我们；当教会合一兴旺的时候，仇敌的逼迫就会来临。

「利乏音谷」（9 节）位于耶路撒冷的西南，是从非利士人之地通往耶路撒冷的通道。

大卫已经「日见强盛」（十一 9）、人多势众（十二 23-28），但他并没有凭着自己所有和所能去争战，而是首先「求问神」（10 节）；他不但在旷野里凡事寻求神，在宝座上也凡事寻求神。人常常在软弱无助的时候寻求神，一旦有点能力，就渐渐开始倚靠自己、倚靠势力。但合神心意的大卫登上宝座的秘诀是顺服神、倚靠神，坐稳宝座的秘诀也是顺服神、倚靠神。



上图：利乏音谷（Valley of Rephaim/עמק רפאים）从耶路撒冷向西南下降到梭烈溪（Nahal Sorek），是古代从沿海平原通往犹大山地的道路。梭烈谷是从沿海平原进入犹大山地的主要通道，在耶路撒冷周围的山区分叉为几个山隘，梭烈谷向东北继续通往基遍，利乏音谷则向东南通往耶路撒冷和伯利恒。

【代上十四 11】「非利士人来到巴力·毗拉心，大卫在那里杀败他们。大卫说：『神借我的手冲破敌人，如同水冲去一般』；因此称那地方为巴力·毗拉心。」

【代上十四 12】「非利士人将神像撒在那里，大卫吩咐人用火焚烧了。」

「巴力·毗拉心」（11 节）的意思是「破坏之主」。大卫得胜了，却没有像扫罗一样给自己立纪念碑（撒上十五 12），而是用「巴力·毗拉心」这个地名让子孙后代能纪念神的作为。

神「击杀」（十三 11）乌撒，原文是「冲破」乌撒。神既「冲破」乌撒，也「冲破敌人」（11 节），证明虽然大卫搬运约柜的方式并不准确，但神仍然悦纳大卫寻求神的心。

「神像」（12 节）原文是「众神」，非利士人随军携带他们众神的神像，

指望这样可以保证获胜。古代中东外邦人的军队，都有祭司、占卜者与便携式圣物同行，好在战场上求问偶像，或者召唤偶像争战，只有在最危急的情况下偶像才会被丢弃。过去，以色列人把约柜当作偶像，结果被非利士人掳走，但却完好无损、被不得不归还（撒下六 2）。现在，非利士人的神像被大卫夺去，却自身难保，被一把火烧了（12 节）。这证明人手所做的偶像根本就是虚假，只有以色列的神才是真神。

【代上十四 13】「非利士人又布散在利乏音谷。」

【代上十四 14】「大卫又求问神。神说：『不要一直地上去，要转到他们后头，从桑林对面攻打他们。』」

【代上十四 15】「你听见桑树梢上有脚步的声音，就要出战，因为神已经在你前头去攻打非利士人的军队。』」

「桑树」（15 节），不能确定是什么植物，《他尔根》意译本干脆用「树」来代替。

「脚步的声音」（15 节），代表神在前面的带领。「就要出战」（15 节），代表人殷勤的跟随。当神为我们争战的时候，我们应当跟上神的脚步，尽我们当尽的职责，而不是懒惰地袖手旁观。顺服神的人，必须紧紧跟随圣灵：等候有时，行动也有时。

非利士人卷土重来，「又布散在利乏音谷」（13 节），但大卫却没有照着上一次的成功经验去正面攻击他们（11 节），而是「又求问神」（14 节）。结果这次神没有让大卫正面迎战，而是让他从后面发动奇袭，截断非利士人撤退的路线（14 节），因为神要彻底瓦解非利士人的势力。

大卫单单倚靠神，不但不倚靠自己的所有和所能，也不倚靠自己的属灵经历，而是每次都重新「求问神」。越是属灵的人，越容易倚靠从前的属灵经验，实际上是用属灵的经验代替了神，结果就沦为「属灵的倚老卖老」，无论是讲道还是事奉，都越来越陈旧、越来越失去能力。神是永不改变的神，但绝不是墨守成规的神，祂的恩典和带领「每早晨，这都是新的」（哀三 23）。我们哪天不肯重新被祂的话语更新，哪天就会陈旧。

【代上十四 16】「大卫就遵着神所吩咐的，攻打非利士人的军队，从基遍直到基色。」

【代上十四 17】「于是大卫的名传扬到列国，耶和华使列国都惧怕他。」

「基色」（16节）位于沿海平原非利士地的边境，是迦南人的城市，直到所罗门的时代，才被埃及法老征服并当作嫁妆送给所罗门王（王上九 16）。

大卫追击非利士人「从基遍直到基色」（16节），是因为非利士人沿利乏音谷原路往西撤退的路线已经被以色列军队截断（14节），所以向北绕道到基遍，然后经过伯和仑山隘，沿着亚雅仑谷向基色方向逃回沿海平原。这场战役是决定性的，大卫把非利士人完全赶出了山地，从此非利士人再也不能严重威胁神的百姓。

「扫罗平生常与非利士人大大争战」（撒下十四 52），尽心竭力（撒下二十三 28），四十年中也有过许多得胜（撒下十四 31；十七 52），但最终还是死于非利士人之手（撒下三十一 6）。而大卫经过两次利乏音谷之战，就彻底战胜了非利士人，使国度得以坚固，这是神印证坚立大卫作王的第三个标志。

神的百姓从参孙的时代开始，就经常被非利士人辖制（士十三 1），到利乏音谷之战已经有一百年左右的时间；在这一百年里，神的名被羞辱（撒下十七 45），神的约柜被掳走（撒下四 11），神的受膏者被杀（撒下三十一 4），神的百姓被驱散（撒下三十一 7）。在人看，彻底战胜非利士人是最重要的事奉；但在神看，这件事却可以等一百年。因为神所要得着的不是得胜，而是合神心意的人。神百姓的争战，是神亲自为他们争战（申二十 4；书十 42）；神百姓的得胜，是支取神的得胜。只有合神心意的人，才能完全支取神的得胜。扫罗失败的原因，是因为不肯完全遵行神的命令（撒下十五 11），所以只能局部支取神的得胜，最终还是归于失败；而大卫得胜的秘诀，就是凡事「遵着神所吩咐的」（16节），所以凡事都能支取神的得胜；

今天，我们也常常以为神最看重的是我们的工作，所以把信主的人数、热心的程度、活动的丰富当作绩效考核的目标。但在神看来，这些事像彻底战胜非利士人一样，也可以等一百年。因为神所要得着的不是工作，而是工人。神「要领许多的儿子进荣耀里去」（来二 10），要得着的是一批合神心意的人。出于肉体的工作，也可以像扫罗一样带来暂时的得胜，用「草木、禾秸」（林前三 12）来让教会热闹一时，但却经不住火的试验（林前三 13）；只有一切都「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）的工作，才是合神心意的事奉，才能造就合神心意的工人。

「于是大卫的名传扬到列国，耶和华使列国都惧怕他」（17 节），这是作者的属灵总结。神用三大恩典印证悦纳大卫寻求神的心，使大卫心里不再有阴影，并且里面明亮到一个地步，把人在神面前事奉的欠缺都矫正过来（十五 2），带进了合神心意的事奉。



上图：现代利乏音谷。19 世纪末，特拉维夫-耶路撒冷铁路沿着穿过梭烈谷和利乏音谷的古代驴子小道（donkeys' trail）到达耶路撒冷。

第 15 章

【代上十五 1】「大卫在大卫城为自己建造宫殿，又为神的约柜预备地方，支搭帐幕。」

【代上十五 2】「那时大卫说：『除了利未人之外，无人可抬神的约柜；因为耶和华拣选他们抬神的约柜，且永远事奉祂。』」

第一次迎接约柜的时候，大卫率领三万人前往迎接（撒下 1-2），结果乐极生悲、颜面尽失。然而神不但「赐福给俄别以东的家」（十三 14），还惠

及「他一切所有的」（十三 14），借着恩典使大卫认识神的工作法则，向他显明神不但「万不以有罪的为无罪」（出三十四 7），也是「有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实」（出三十四 6）。因此，恩典使大卫不再惧怕气馁，而是柔软下来，接受失败的教训，第二次预备迎接约柜。

神早已拣选了利未人中的哥辖族负责搬运约柜（民四 15；申十 8；十八 5），因此，「除了利未人之外，无人可抬神的约柜」（2 节）。这番话本来应该由祭司和利未人来说，但本书却没有提到大卫向祭司请教，反而记录大卫纠正祭司和利未人的错误（12-13 节），并且安排他们准确地事奉（3、11、16 节），表明这是神让大卫的心里明亮起来，让他从神的话语里认识了失败的原因：人若只在外面做合神心意的事，里面却没有敬畏、顺服神话语的实际，其实只是为了满足自己属灵的感觉，并不是为了满足神。

第一次迎接约柜，大卫先与「一切首领商议」（十三 1），「这事在众民眼中都看为好」（十三 4），然后才招聚以色列人（十三 5）；而第二次迎接约柜，大卫先明白了神的心意（2 节），然后才「招聚以色列众人」（3 节）。因此，人的同心固然重要，但神的话语更加重要；越是「众人以为美的事」（罗十二 17），我们越要「留心去做」（罗十二 17），注意不要偏离神的话语，好让一切事奉都「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）。

【代上十五 3】「大卫招聚以色列众人到耶路撒冷，要将耶和华的约柜抬到他所预备的地方。」

【代上十五 4】「大卫又聚集亚伦的子孙和利未人。」

【代上十五 5】「哥辖子孙中有族长乌列和他的弟兄一百二十人。」

【代上十五 6】「米拉利子孙中有族长亚帅雅和他的弟兄二百二十人。」

【代上十五 7】「革顺子孙中有族长约珥和他的弟兄一百三十人。」

【代上十五 8】「以利撒反子孙中有族长示玛雅和他的弟兄二百人。」

【代上十五 9】「希伯仑子孙中有族长以列和他的弟兄八十人。」

【代上十五 10】「乌薛子孙中有族长亚米拿达和他的弟兄一百一十二人。」

【代上十五 11】「大卫将祭司撒督和亚比亚他，并利未人乌列、亚帅雅、约珥、示玛雅、以列、亚米拿达召来，」

【代上十五 12】「对他们说：『你们是利未人的族长，你们和你们的弟

兄应当自洁，好将耶和华——以色列神的约柜抬到我所预备的地方。」

【代上十五 13】「因你们先前没有抬这约柜，按定例求问耶和华——我们的神，所以祂刑罚（原文是闯杀）我们。』」

第一次迎接约柜，祭司和利未人完全没有存在感，「以色列众人」（十三 6）才是主角；而第二次迎接约柜，「亚伦的子孙和利未人」（4 节）成了主角，而「大卫和以色列的长老，并千夫长」（25 节）都是跟随的。

5-10 节的利未人名单中，前三个族长代表利未人的三大宗族（5-7 节），后三个族长都是哥辖的后裔（8-10 节；出六 18、22）。因为哥辖族负责看守（民三 31）和搬运（民四 4-6、15；七 9）约柜，大卫严格遵守律法，选择了正确的利未人团体来迎接约柜。

大卫有两位祭司长「撒督和亚比亚他」（11 节），分别是亚伦的两个儿子以利亚撒和以他玛的后裔。约柜运到耶路撒冷以后，会幕还留在基遍，所以亚比亚他在耶路撒冷事奉，撒督在基遍事奉。

祭司和利未人除了被神拣选在会幕事奉（民八 19），还有保管律法（申十七 18）、教导律法（申三十三 10）、指导百姓（申十七 9；二十四 8）的责任。但这些祭司和利未人的族长（11 节）却没有承担起应有的责任，反而是大卫指出了他们在事奉上的疏忽（13 节）。今天，有些信徒以为只要跟随牧师、长老，就不会有问题；岂不知人人都会犯错，神要我们单单跟随祂的话语。信徒若不读圣经、只跟随牧者，不知不觉就会用神的仆人来代替神；若不「按定例求问耶和华——我们的神」（13 节），不知不觉就会把神当成呼之即来、服务自己的偶像。

大卫吩咐利未人「应当自洁」（12 节），就像当年摩西在西奈山吩咐百姓「自洁」（出十九 14）一样，暗示大卫的身分就像第二个摩西。第一个摩西领受了西奈之约，第二个摩西将领受大卫之约。

大卫并不是把责任推给利未人，而是像摩西一样，代表整个以色列向神认罪（出三十二 31），承认「祂刑罚我们」（13 节）。神所要得着的是百姓团体的见证、「祭司的国度」（出十九 6），属灵的领袖光自己属灵还不够，还应当把所有的人都带回神的话语里。

【代上十五 14】「于是祭司利未人自洁，好将耶和华——以色列神的约柜抬上来。」

【代上十五 15】「利未子孙就用杠，肩抬神的约柜，是照耶和華借摩西所吩咐的。」

第一次迎接约柜，大卫和以色列众人「将神的约柜从亚比拿达的家里抬出来，放在新车上，乌撒和亚希约赶车」（十三 7）；而第二次迎接约柜，是利未人「用杠，肩抬神的约柜」（15 节）。

「自洁」（14 节）原文是「保持自己分别、把自己献给神」。人若不「自洁」，就没有资格亲近神（出十九 10、22）；人若不肯与世界分别，无论做了多少工作，都不是做在神面前；人若不「照神的旨意先把自己献给主」（林后八 5），无论献上多少财物，神一概看不上。

大卫对神仍然有热心、有爱心，但他的事奉却不再根据自己的热心和爱心，而是完全根据神的话语：「照耶和華借摩西所吩咐的」（15 节）。

【代上十五 16】「大卫吩咐利未人的族长，派他们歌唱的弟兄用琴瑟和钹作乐，欢欢喜喜地大声歌颂。」

【代上十五 17】「于是利未人派约珥的儿子希幔和他弟兄中比利家的儿子亚萨，并他们族弟兄米拉利子孙里古沙雅的儿子以探。」

【代上十五 18】「其次还有他们的弟兄撒迦利雅、便雅薛、示米拉末、耶歇、乌尼、以利押、比拿雅、玛西雅、玛他提雅、以利斐利户、弥克尼雅，并守门的俄别·以东和耶利。」

第一次迎接约柜，是「大卫和以色列众人在神前用琴、瑟、钹、鼓、号作乐」（十三 8）；而第二次迎接约柜，大卫谨慎地预备了利未人的诗班（16 节）。

大卫非常谨慎，没有越过祭司和利未人的族长，而是「吩咐利未人的族长」（16 节），让他们去「派」（16、17、19、20、21 节）定诗班的人员。

哥辖、米拉利和革顺三大宗族都参与了诗班的事奉。其中「歌唱的希幔、亚萨、以探」（19 节）是诗班的三大领袖，「在耶和華的殿中管理歌唱的事」（六 31、34、39、44）。

「其次」（18 节）可译为「第二班」（英文 ESV 译本）。迎接约柜时，歌唱的分成两班，希幔、亚萨、以探是第一班（17 节），其他人是第二班（18 节）。

「俄别·以东」是本书反复提起的一个名字（十三 13；十五 18、21、24；

十六 5、38；二十六 5、8、15、24），身兼弹琴（21 节）和守门（24 节）两职，表明神大大赐福这位敢于收留约柜的利未人（十三 14）。

【代上十五 19】「这样，派歌唱的希幔、亚萨、以探敲铜钹，大发响声；」

【代上十五 20】「派撒迦利雅、雅薛、示米拉末、耶歇、乌尼、以利押、玛西雅、比拿雅鼓瑟，调用女音；」

【代上十五 21】「又派玛他提雅、以利斐利户、弥克尼雅、俄别·以东、耶利、亚撒西雅领首弹琴，调用第八。」

【代上十五 22】「利未人的族长基拿尼雅是歌唱人的首领，又教训人歌唱，因为他精通此事。」

弹奏乐器的分成三班。第一班「敲铜钹」（19 节），第二班「鼓瑟」（20 节），第三班「弹琴」（21 节）。

「调用女音」（20 节），可能指「用女声歌唱」。

「调用第八」（21 节），可能指「男低音」。

「基拿尼雅」（22 节）是诗班的领队和总教练。

【代上十五 23】「比利家、以利加拿是约柜前守门的。」

【代上十五 24】「祭司示巴尼、约沙法、拿坦业、亚玛赛、撒迦利雅、比拿亚、以利以谢在神的约柜前吹号。俄别·以东和耶希亚也是约柜前守门的。」

「比利家」（23 节）是革顺的后代（六 39），「以利加拿」（23 节）是哥辖的后代（六 26），「俄别·以东」（24 节）是米拉利的后代（六 44），三大宗族都参与了守门的事奉。

这些在「约柜前守门的」（23 节），成为后来利未人在圣殿守门的先例。

【代上十五 25】「于是，大卫和以色列的长老，并千夫长都去从俄别·以东的家欢欢喜喜地将耶和华的约柜抬上来。」

【代上十五 26】「神赐恩与抬耶和华约柜的利未人，他们就献上七只公牛，七只公羊。」

「神的约柜在俄别·以东家中三个月」（十三 14），也是大卫认真查考律法、反省思想，从「惧怕」（十三 12）到「欢欢喜喜」（25 节）的三个月。当他第二次迎接约柜时，作了更仔细的预备（3-15 节），严格「照耶和华借摩西所吩咐的」（15 节）去行，不再用车，而是派利未人用肩抬（15 节），

又建了一座会幕来安放约柜（1节）。

抬约柜的利未人走了六步，平安无事（撒下六 13），证明「神赐恩与抬耶和华的约柜的利未人」（26节），所以大卫立刻感恩，「献上七只公牛，七只公羊」（26节）为祭。「但在祢有赦免之恩，要叫人敬畏祢」（诗一百三十四 4），真正认识恩典的人，不会因着神的恩典而轻慢神的律法，而是更加敬畏神。

【代上十五 27】「大卫和抬约柜的利未人，并歌唱人的首领基拿尼雅，以及歌唱的人，都穿着细麻布的外袍；大卫另外穿着细麻布的以弗得。」

【代上十五 28】「这样，以色列众人欢呼吹角、吹号、敲钹、鼓瑟、弹琴，大发响声，将耶和华的约柜抬上来。」

「以弗得」（27节）是一种围裙式的外衣，大祭司要穿「金线和蓝色、紫色、朱红色线，并捻的细麻」（出二十八 6）做的以弗得。但以弗得并非大祭司的专用衣服，普通祭司也可以穿白色「细麻布的以弗得」（撒上二 18；二十二 18）。

大卫把他的王袍放在一边，只穿了一件「细麻布的以弗得」（27节），表明他作为祭司国度的君王，愿意自卑成为一个事奉神的人，并不表示代替大祭司的职责。

【代上十五 29】「耶和华的约柜进了大卫城的时候，扫罗的女儿米甲从窗户里观看，见大卫王踊跃跳舞，心里就轻视他。」

「跳舞」（29节）是以色列人表达欢乐的传统方式（诗三十 11；耶三十一 13；路十五 25），民间舞蹈的动作简单、人人都能参与，并不需要特殊的训练或技巧。以色列妇女用击鼓跳舞来庆祝得胜（出十五 20）、迎接战士（士十一 34；撒上十八 6），大卫迎接约柜时「踊跃跳舞」（撒下六 16；代上十五 29），都是喜乐之情的自然流露，并不是敬拜、更不是表演。圣经并没有教导舞蹈敬拜，虽然大卫在迎接约柜时「踊跃跳舞」，但在圣殿敬拜仪式中（二十三-二十六章）却没有安排「跳舞」。诗篇中的「击鼓跳舞赞美祂」（诗一百五十 4），并不是指圣殿敬拜，也不是指少数人表演舞蹈，而是指赞美者喜乐满溢。并不是所有的舞蹈都适合「跳舞赞美」（诗一百四十九 3），许多舞蹈只是自娱自乐（士二十一 21；撒上三十 16；太十四 6）、甚至是敬拜偶像（出三十二 19）。如果跳舞不能让人专心注意神、准确认识神，只是

让人注意演员、舞姿或技巧，就没有赞美神的功用。

当约柜顺利地进入耶路撒冷的时候，大卫和百姓都一同喜乐，但「扫罗的女儿米甲」（29 节）却并不爱神，她所关心的是大卫是否合乎作王的体统，毫无与神同在的喜乐（撒下六 16-23），这正是神弃绝扫罗的原因之一。

《历代志》没有把米甲叫做「大卫的妻米甲」（撒上十九 11），只称她为「扫罗的女儿米甲」，可能因为米甲已经再嫁，大卫把她要回来（撒下三 14-16），虽然只是打了律法的擦边球（申二十四 1-4），但也不蒙神喜悦。

迎接约柜的曲折过程告诉我们，人若爱神，就必蒙神悦纳；而真正爱神的人，必然会照着神的定规去爱祂。人若以为只要热心爱神，就可以把自以为美的事奉强加于神，其实并不是爱神、而是爱自己，是爱自己「属灵的感觉」。神并「不用人手服事，好像缺少什么」（徒十七 25），祂之所以领百姓出埃及事奉祂（出三 12），目的是一面显明神、一面造就人。因此，事奉的人必须蒙神拣选（2 节），事奉的内容和方法必须遵守「山上的样式」（出二十五 9、40；二十六 30；二十七 8），才能准确地显明神、造就人。今天，「那真正拜父的，要用心灵和诚实拜祂」（约四 23），因此更不可随心所欲，以为事奉不必呼召、有心就行，只图方便、热闹就行，而「当存畏惧事奉耶和华，又当存战兢而快乐」（诗二 11）。



上图：2018 年住棚节的后一天妥拉节（Simchat Torah），犹太人在耶路撒冷的西墙跳舞，庆祝读完一遍摩西五经。跳舞是以色列人表达欢乐的传统方式，这种民间舞蹈的动作简单、人人都能参加，并不需要特殊的训练或技巧。

第 16 章

【代上十六 1】「众人将神的约柜请进去，安放在大卫所搭的帐幕里，就在神面前献燔祭和平安祭。」

【代上十六 2】「大卫献完了燔祭和平安祭，就奉耶和華的名给民祝福，」

【代上十六 3】「并且分给以色列人，无论男女，每人一个饼，一块肉，一个葡萄饼。」

「葡萄饼」（3 节），原文特指献祭筵席上的葡萄饼，在圣经中只出现过 4 次（撒下六 19；代上十六 3；歌二 5；何三 1）。

「每人一个饼，一块肉，一个葡萄饼」（3 节），不是为了让别人吃饱或作为礼物，而是分享平安祭筵席的食物，象征全体百姓都与神恢复平安、重新蒙福（2、43 节）。

本章是一个交错平行结构，大卫的感恩诗被利未人的事奉和神的祝福所包围，构成一幅美丽的画面：

- A. 大卫为众民祝福（1-3 节）；
- B. 大卫安排利未人的事奉（4-6 节）；
- C. 大卫的感恩诗（7-36 节）；
- B1. 大卫安排利未人的事奉（37-42 节）；
- A1. 大卫为家眷祝福（43 节）。

【代上十六 4】「大卫派几个利未人在耶和華的约柜前事奉，颂扬，称谢，赞美耶和華——以色列的神：」

【代上十六 5】「为首的是亚萨，其次是撒迦利雅、雅薛、示米拉末、耶歇、玛他提雅、以利押、比拿雅、俄别·以东、耶利，鼓瑟弹琴；惟有亚萨

敲钹，大发响声；」

【代上十六 6】「祭司比拿雅和雅哈悉常在神的约柜前吹号。」

约柜被迎接到耶路撒冷以后，就进入「安息之所」（代下六 41；诗一百三十二 8、14），再也没有离开，圣殿被毁后不知所踪。直到末日第七号吹响的时候，「神天上的殿开了，在祂殿中现出祂的约柜」（启十一 19）。

约柜被迎接到耶路撒冷以后，利未人只抬过两次约柜（撒下十五 24；代下五 4）。大卫改变了利未人在约柜前的事奉，设立了诗班和守门的，让利未人从用肩膀来高举约柜，变成以赞美来高举神：「颂扬，称谢，赞美耶和华」（4 节）。

「亚萨」（5 节）是革顺族的利未人（六 39-43），大卫诗班的领袖，诗篇的作者之一。

【代上十六 7】「那日，大卫初次借亚萨和他的弟兄以诗歌称颂耶和华，说：」

【代上十六 8】「你们要称谢耶和华，求告祂的名，在万民中传扬祂的作为！」

【代上十六 9】「要向祂唱诗、歌颂，谈论祂一切奇妙的作为。」

【代上十六 10】「要以祂的圣名夸耀；寻求耶和华的人，心中应当欢喜。」

【代上十六 11】「要寻求耶和华与祂的能力，时常寻求祂的面。」

【代上十六 12-13】「祂仆人以色列的后裔，祂所拣选雅各的子孙哪，你们要纪念祂奇妙的作为和祂的奇事，并祂口中的判语。」

7-36 节的诗歌引自诗一百零五 1-15、九十六篇和一百零六 47-48，纪念神「一切奇妙的作为」（9 节），欢呼「耶和华作王」（31 节）。

「在万民中传扬祂的作为」（8 节），不但包括神带领大卫得胜（十一-十二章），也包括神允许扫罗失败（十章）；不但包括神用恩典引导大卫（十四-十五章），也包括神严厉地击杀乌撒（十三章）。神借着各样作为启示自己的性情，让百姓能全面地认识祂的工作法则。

作者把诗一百零五 6「祂仆人亚伯拉罕的后裔」改成了「祂仆人以以色列的后裔」（13 节），把焦点集中在以色列人迎接约柜的事上。

对于大卫时代的百姓来说，这首诗是他们对神的感谢；对于被掳回归的百姓来说，这首诗是神给他们的安慰。被掳回归的百姓若定睛于大卫得胜的

历史，就会自惭形秽；若定睛于列祖失败的历史，就会悲观绝望。但这首诗告诉他们：人并不是历史的主人，神才是历史的推动者和管理者。神的百姓只有常常「谈论祂一切奇妙的作为」（9节），才能认识神在历史中的护理大工，认清历史的走向，在任何失败和难处中都能「时常寻求祂的面」（11节）。

【代上十六 14】「祂是耶和华——我们的神，全地都有祂的判断。」

【代上十六 15】「你们要纪念祂的约，直到永远；祂所吩咐的话，直到千代，」

【代上十六 16】「就是与亚伯拉罕所立的约，向以撒所起的誓。」

【代上十六 17】「祂又将这约向雅各定为律例，向以色列定为永远的约，」

【代上十六 18】「说：我必将迦南地赐给你，作你产业的分。」

「全地都有祂的判断」（14节），意思是神积极地介入人类的历史，外邦人也在神的鉴察和管理之下：不但包括大卫时代的非利士人，也包括本书写成时的波斯帝国，更包括今天世界上一切抵挡神的势力。。

「产业的分」（18节），原文是「产业的疆域」。神把这产业赐给了以色列人，不但包括大卫时代的百姓，也包括被掳回归的百姓。

14-18节回顾神向亚伯拉罕（创十二 7；十三 14-17；十五 18-21；十七 1-8；二十二 15-18）、以撒（创二十六 2-5）和雅各（创二十八 13-15；三十五 11-12；四十六 3-4）所应许的约。神赐给人的一切恩典，完全是根据祂「所立的约」（16节），并非因为人有配得之处。圣约从一开始就是出于恩典，一切都出于神的定意，不倚靠人的光景，所以绝不会失败。这是对被掳回归的百姓最大的安慰。

【代上十六 19】「当时你们人丁有限，数目稀少，并且在那地为寄居的；」

【代上十六 20】「他们从这邦游到那邦，从这国行到那国。」

【代上十六 21】「耶和华不容什么人欺负他们，为他们的缘故责备君王，」

【代上十六 22】「说：不可难为我受膏的人，也不可恶待我的先知！」

19-22节是回顾列祖的寄居历史。神呼召亚伯拉罕离开迦勒底的吾珥，到迦南「寄居」（19节），亚伯拉罕、以撒和雅各都在迦南、埃及和亚兰之间游牧（20节），等候迦南的居民恶贯满盈（创十五 16）。在四百多年漫长的等待时期，列祖屡次犯错，是神自己负责保守选民不受伤害，并让他们的人

数不断增长。

「责备君王」（21 节），指神为了亚伯拉罕责备埃及法老（创十二 17）和基拉耳王亚比米勒（创二十 3）。

「受膏的人」（22 节），指列祖都是蒙神选召的人，要完成神所指派的工作；「先知」（22 节），包括亚伯拉罕（创二十 7）。

神拣选以色列人，并非因为他们地大物博、或勤劳勇敢，完全是根据自己的主权：「耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和华爱你们，又因要守祂向你们列祖所起的誓」（申七 7-8）。因此，神的救赎计划并不倚靠选民的能力、品行或虔诚（19-20 节），而是祂「亲口应许，亲手成就」（代下六 15）。而百姓被掳巴比伦、分散到列国的时候，也是因为神信守圣约，「不容什么人欺负他们，为他们的缘故责备君王」（21 节），才得以存活、回归。



上图：族长们的行踪。

【代上十六 23】「全地都要向耶和华歌唱！天天传扬祂的救恩，」

【代上十六 24】「在列邦中述说祂的荣耀，在万民中述说祂的奇事。」

大卫的争战得胜和运回约柜，都是神的「救恩」（23 节）。而对于本书最初的读者来说，被掳回归更是「救恩」的证据。

「奇事」（24节）原文是「奇妙的、卓越的、非凡的」。神向祂的百姓所行的最大「奇事」，并不是出埃及、过红海，而是「赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面」（结三十六 26）。信徒最能向世人见证神的「奇事」，不是身体健康、万事如意，而是生命一天天地被神改变。

大卫时代的以色列人、被掳回归的百姓、今天得救的信徒，有着共同的生活目的。我们之所以被神留在地上，并不是让我们满足于今生的享受，更不是让我们与世界同流合污，而是要我们「在列邦中述说祂的荣耀，在万民中述说祂的奇事」（24节）。我们的生活本身就是见证。

「传扬祂的救恩」（23节），是弥赛亚的使命（赛六十 1），也是信徒真实敬拜的一部分。人的内心若向神歌唱（8-9节），必然会无法抑制地向万民述说（24节）。我们的崇拜若是首先诚心向神（23节），必然也会热心向人（24节）；敬拜就不会死气沉沉，讲道也不会肤浅空洞。

【代上十六 25】「因耶和華為大，當受極大的讚美；祂在萬神之上，當受敬畏。」

【代上十六 26】「外邦的神都屬虛無，惟獨耶和華創造諸天。」

【代上十六 27】「有尊榮和威嚴在祂面前，有能力和喜樂在祂聖所。」

25-27节陈明神配得赞美和敬畏的理由：祂是大能的创造者。

「万神」（25节），指外邦人敬拜的假神、偶像。

- 「虚无」（26节）原文是「没有价值的」。第26节的「虚无 לֵאֵלִי/ el·ēl' 」和「神 הֵימָּן/ el·ō·hēm' 」原文谐音，是双关语。

「祂在万神之上，当受敬畏」（25节），本书最初的读者对这句话有着特别的体会。因为波斯帝国的每个民族都有自己的假神，但古列王却宣告：「耶和华——天上的神已将天下万国赐给我，又嘱咐我在犹大的耶路撒冷为祂建造殿宇」（代下三十六 23），这证明以色列的神超越了列邦和万神（24-26、28、30、33节）。

我们的神「在万神之上，当受敬畏」，因此，信徒对人的爱心、尊重和宽容，并不是牺牲真理、没有原则；我们接纳罪人，但决不接受「万教归一」，因为「外邦的神都属虚无；惟独耶和华创造诸天」（26节）。

【代上十六 28】「民中的万族啊，你们要将荣耀能力归给耶和华，都归给耶和华！」

【代上十六 29】「要将耶和华的名所当得的荣耀归给祂，拿供物来奉到祂面前；当以圣洁的（的：或译为）妆饰敬拜耶和华。」

【代上十六 30】「全地要在祂面前战抖，世界也坚定不得动摇。」

「万族」（28 节）原文是「部族 Clans」，是以色列人十二「支派 Tribes」与各个「父家 Fathers' houses」之间的单位（书七 14），又被译为「家室」（民一 2）。

「荣耀能力」（28 节）若不归给耶和华，必然会被归给偶像、归给人，窃取神的荣耀，结果是骄傲、灭亡。每个教会都要仔细思想：我们的主日崇拜到底是自我陶醉、自我安慰，还是把荣耀、能力和自己全然献上的真实敬拜（28-29 节）？

「当以圣洁的妆饰敬拜耶和华」（29 节），原文也可以理解为「当敬拜那圣洁华美中的耶和华」（英文 ESV 译本），是双关语。敬拜圣洁华美的神，当然应该用「圣洁的妆饰」；不但外面要端庄圣洁，里面更要分别为圣。我们参加主日崇拜的仪表、态度应当是心存敬畏、「在祂面前战抖」（30 节），而不是随意放肆、敷衍了事。

【代上十六 31】「愿天欢喜，愿地快乐；愿人在列邦中说：耶和华作王了！」

【代上十六 32】「愿海和其中所充满的澎湃；愿田和其中所有的都欢乐。」

【代上十六 33】「那时，林中的树木都要在耶和华面前欢呼，因为祂来要审判全地。」

【代上十六 34】「应当称谢耶和华；因祂本为善，祂的慈爱永远长存！」

大卫把约柜迎接到耶路撒冷，就是宣告「耶和华作王了」（31 节）：从此神在国度掌权、成为百姓生活的中心。

「审判」（33 节）的意思不但指在法庭上断案，也代表统治。

31-34 节所描述「耶和华作王」之后恢复全地的光景，将在千年国度和新天新地里完全实现，但被掳回归的百姓已经经历到一部分的事实。因为神不但激动古列王允许百姓回归重建圣殿（拉一 1），也让大利乌王继续提供资助（拉六 7-9），正如先知哈该所预言的：「过不多时，我必再一次震动天地、沧海，与旱地。我必震动万国；万国的珍宝必都运来，我就使这殿满了荣耀。这是万军之耶和华说的」（该二 6-7）。

【代上十六 35】「要说：拯救我们的神啊，求祢救我们，聚集我们，使我们脱离外邦，我们好称赞祢的圣名，以赞美祢为夸胜。」

【代上十六 36】「耶和华——以色列的神，从亘古直到永远，是应当称颂的！众民都说：『阿们！』并且赞美耶和华。」

「阿们」（36 节）的意思是「真正地、确实地」。

「拯救我们的神啊，求祢救我们，聚集我们，使我们脱离外邦」（35 节），这个拯救不但是大卫时代被非利士欺压的百姓所经历的，更是本书最初的读者所盼望的。神过去怎样在扫罗的失败之后带领大卫得胜；现在也必然会在犹大被掳之后再次复兴自己的百姓，让蒙救恩的百姓以赞美祂「为夸胜」（35 节）。正如神借着先知耶利米所预言的：「在这荒凉无人民无牲畜的犹大城邑和耶路撒冷的街上，必再听见有欢喜和快乐的声音、新郎和新妇的声音，并听见有人说：要称谢万军之耶和华，因耶和华本为善；祂的慈爱永远长存！又有奉感谢祭到耶和华殿中之人的声音；因为我必使这地被掳的人归回，和起初一样。这是耶和华说的」（耶三十三 10-11）。

【代上十六 37】「大卫派亚萨和他的弟兄在约柜前常常事奉耶和华，一日尽一日的职分；」

【代上十六 38】「又派俄别·以东和他的弟兄六十八人，与耶杜顿的儿子俄别·以东，并何萨作守门的；」

【代上十六 39-40】「且派祭司撒督和他弟兄众祭司在基遍的邱坛、耶和华的帐幕前燔祭坛上，每日早晚，照着耶和华律法书上所吩咐以色列人的，常给耶和华献燔祭。」

【代上十六 41】「与他们一同被派的有希幔、耶杜顿，和其余被选名字录在册上的，称谢耶和华，因祂的慈爱永远长存。」

【代上十六 42】「希幔、耶杜顿同着他们吹号、敲钹，大发响声，并用别的乐器随着歌颂神。耶杜顿的子孙作守门的。」

「与耶杜顿的儿子俄别·以东，并何萨作守门的」（38 节），可译为「这俄别·以东是耶杜顿的儿子，他和何萨作守门的」（英文 ESV 译本）。「耶杜顿」（38、41 节）就是大卫诗班的三大领袖之一「以探」（十五 19）。

此时，摩西所造的会幕和里面的器具还留在基遍，只有约柜被安放在耶路撒冷的帐幕里。诗班在耶路撒冷的约柜事奉，由亚萨主持（37-38 节），而

祭司撒督则在基遍的会幕主持献祭（39-40 节）。

「邱坛」（39 节）原文是「高处」。迦南人流行在高处敬拜偶像（民三十三 52），士师时代的以色列人效法迦南人在高处敬拜神（撒上九 12；王上三 2），但邱坛很容易转为敬拜偶像（王上十一 7）。因此，神并不喜悦百姓在「邱坛」敬拜祂（利二十六 30），最终还要建造圣殿。

当所罗门建成圣殿以后，「会幕和会幕的一切圣器具」（代下五 5）都被搬到圣殿，祭司和诗班不再分开。

「慈爱」（41 节）可译为「不变的爱」（英文 ESV 译本），是盟约中的用语，特指神向祂的百姓信守圣约的「不变的爱」。本章两次强调「祂的慈爱永远长存」（34、41 节），而在《历代志》中一共六次重复（代下五 13；七 3、6；二十 21）这句话，是要反复提醒被掳回归的百姓，也提醒今天的每一位信徒：无论他们过去曾经怎样不忠、失败和跌倒，神都始终信守圣约，因为神「是有怜悯有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实」（出三十四 6；民十四 18）；而百姓之所以能蒙神的怜悯和恩惠，并不是因为自己的行为或品德，而是因为神有信守圣约的「不变的爱」。

大卫不住地「派」（4、37、38、39、41 节）定任务，安排了新的敬拜和事奉制度。乌西雅王要强行进殿烧香，结果长了大麻风（代下二十六 19）；大卫所「派」的比烧香更重要，却没有长大麻风。因为大卫并没有逾矩，不是越过祭司和利未人的权柄，而是按照神的心意派定事奉的秩序（二十八 19），具体的人事由利未人的族长来安排（十五 16）。

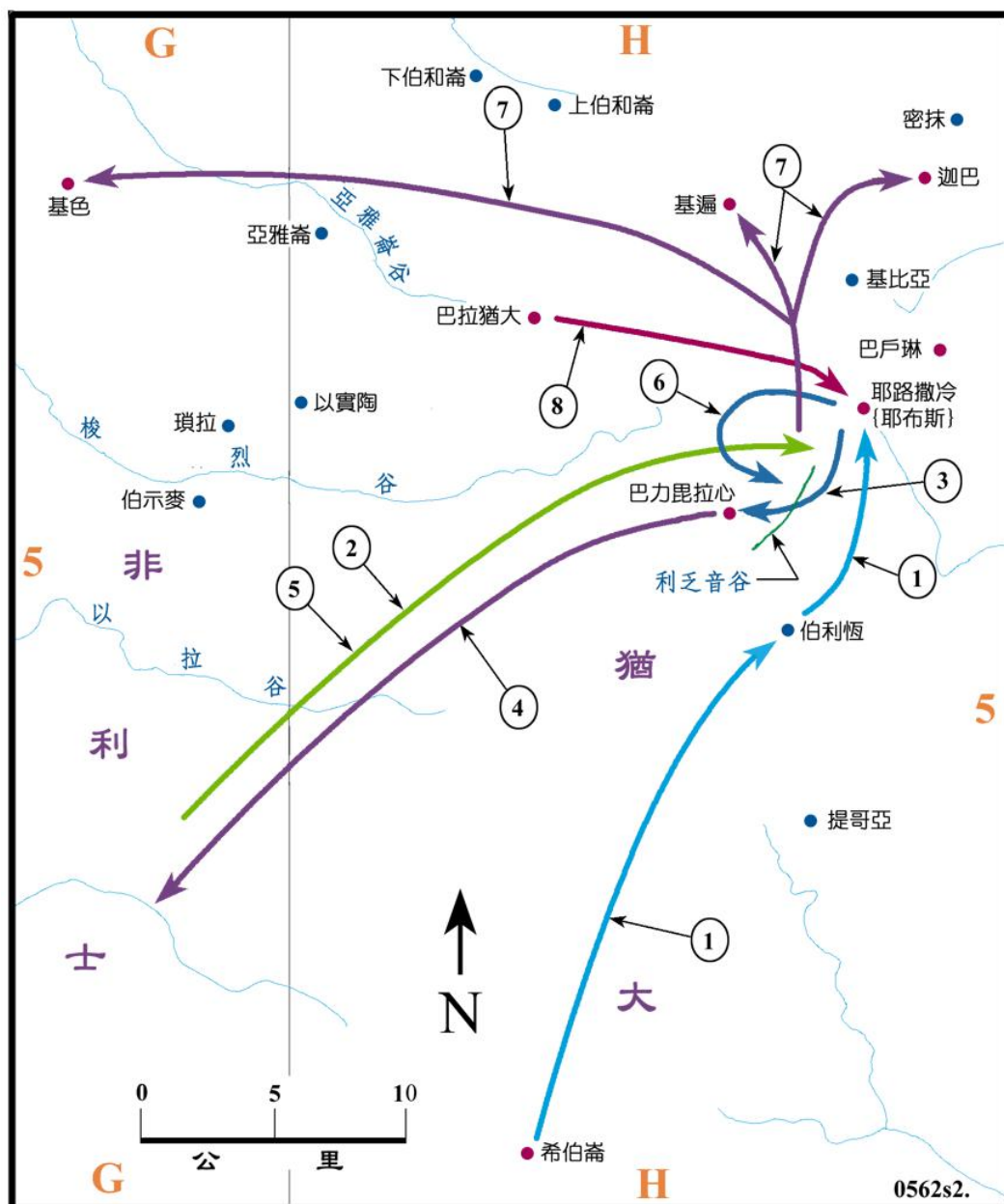
【代上十六 43】「于是众民各归各家；大卫也回去为家眷祝福。」

- 「家眷」（43 节）原文是「房子、家 בֵּית」，与「宫」（十七 1）、「殿宇」（十七 4）、「家室」（十七 10）和「家」（十七 16）是同一个字。大卫不但为百姓祝福（3 节），「也回去为家眷祝福」（43 节），这个双关语成为一个转折点。到了下一章，大卫想为神建造「殿宇」（十七 4），神却应许为大卫「建立家室」（十七 10），并应许将他的后裔「永远坚立在我家里和我国里」（十七 14）。

「大卫按神的旨意服事了他那一世的人」（徒十三 36 英文 ESV 译本），不单是管理神的百姓、带领百姓遵行神的律法，更重要的是把整个以色列都带进敬拜里。因为万有都是神造的，神在万有里什么都不缺，唯独缺少一样，就是祂的所是被万有毫无保留地接受。

大卫就像第二个摩西，「照耶和华借摩西所吩咐的」（十五 15），把摩

西的教导（民三 5-9）应用到新的时代，建立了利未人在圣殿的事奉制度。在《历代志》成书的时代，回归的百姓虽然重建了圣殿，但却忽略了事奉神的利未人（尼十三 10），实际就是忽略了神。因此，十五-十六章的历史勉励「以色列众人」（十五 3、28）和利未人彼此配搭，把神放在生活中当有的优先位置，神的荣耀（24 节）和救恩（35 节）就能在祂的百姓当中再次彰显出来。同样，我们若让基督「在凡事上居首位」（西一 18），才能得着真正的属灵复兴。



上图：大卫攻取耶路撒冷，将约柜运到耶路撒冷：1、大卫攻取耶路撒冷作为首都（撒下五 6-10）；2、非利士人攻打耶路撒冷，散布在利乏音谷（撒下五 17-18）；3、大卫在巴力昆拉心击败非利士人（撒下五 19-20）；4、非利士人留下偶像就逃回去了（撒下五 21）；5、非利士人再次攻打耶路撒冷（撒下五 22）；6、大卫从背后攻打非利士人（撒下五 23-25）；7、非利士人败去，大卫就攻打非利士人，从迦巴到基色（撒下五 25）；8、大卫将约柜从巴拉犹大运到耶路撒冷（撒下六 1-19）。

第 17 章

【代上十七 1】「大卫住在自己宫中，对先知拿单说：『看哪，我住在香柏木的宫中，耶和华的约柜反在幔子里。』」

【代上十七 2】「拿单对大卫说：『你可以照你的心意而行，因为神与你同在。』」

本章是《历代志》的中心——大卫之约，整本《历代志》都是环绕神所应许的大卫之约（4-14 节）和对所罗门献殿祷告的回应（代下七 12-22）。在大卫之约中，大卫领受了神对两个「家」的应许：第一个是神将为大卫建立的家（10 节），第二个是大卫的后裔将为神建造的家（12 节）。

当大卫「住在自己宫中」（1 节）的时候，他首先的反应就是要为神建造圣殿，让神也得享安息。因为只有神安息了，人才能得着永久的安息。这正是大卫从神那里所领受的两个职事：第一是建立国度，第二是预备建殿。预备建造圣殿，是大卫余生的主要工作。

圣殿是神在地上的见证（代上二十二 4），也象征神的「安息之所」（诗一百三十二 8、14）。不但人需要安息，神也需要安息。神的安息，就是祂的心意得着满足：在神的创造里，「到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了祂一切的工，安息了」（创二 1）；而在神的新造里，只有神得着了祂所要得着的人，祂才能得着安息。我们信靠神、顺服神，成为神所要得着的人、配搭成神所要得着的教会，才能在地上见证神、让神得享安息；所以说：「你们是神的殿，神的灵住在你们里头」（林前三 16），「你们的身子就是圣灵的殿」（林前六 19）。

拿单是神的先知，但他这次附和大卫的话却是出于自己。大卫的心思是好的，神也与他同在，为神建殿也是一件摸着神心意的美事，所以拿单想当然地说：「你可以照你的心意而行」（2 节）。但美事不一定合神心意，只有让神所拣选的人、在神的时间、按着神的方法去做成美事，结果才能满足神，而不是满足人。因此，「众人以为美的事要留心去做」（罗十二 17），要「留心」动机、方法、目的是否合神心意，才能把美事做得美。凡不是顺服神的旨意所做的事，不管看上去有多美，也都是出于肉体的骄傲，不能蒙神悦纳，因为「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」（撒十五 22）。

【代上十七 3】「当夜，神的话临到拿单，说：」

【代上十七 4】「『你去告诉我仆人大卫，说耶和华如此说：“你不可建造殿宇给我居住。”」

【代上十七 5】「自从我领以色列人出埃及，直到今日，我未曾住过殿宇，乃从这会幕到那会幕，从这帐幕到那帐幕。」

【代上十七 6】「凡我同以色列人所走的地方，我何曾向以色列的一个士师，就是我吩咐牧养我民的说：你为何不给我建造香柏木的殿宇呢？」」

士师时代示罗的「神的殿」（士十八 31；撒上一 1-28），只是帐幕外围的一圈房子，并非永久的圣所，所以神说「我未曾住过殿宇」（5 节）。

「从这会幕到那会幕」（5 节），不是指约柜放在不同的会幕里，而是安放约柜的会幕从一个地方搬到另一个地方。

「香柏木的殿宇」（6 节），指最华美的殿宇。香柏木是当时最好的建筑材料，所罗门建造的圣殿里「一点石头都不显露，一概用香柏木遮蔽」（王上六 18）。

「创造宇宙和其中万物的神，既是天地的主，就不住人手所造的殿」（徒十七 24；王上八 27），因此，神不需要圣殿作为住所，而是人需要圣殿作为神同在的记号，所以神才同意让所罗门建造圣殿，作为「神所选择要立为祂名的居所」（申十二 11；王上八 16）。神所重视的不是物质的殿，而是能彰显祂荣耀的见证。凡在基督名下的教堂、网站，都是帮助人敬拜神、认识神的场所，并不是神的殿；即便教堂被拆毁、焚烧，网站被封锁，也不能毁坏神在地上的见证。「神是个灵」（约四 24），以基督为元首的教会才是神的殿（林前三 16-17），信靠神、顺服神的信徒才是神的殿（林前六 19）；将

来在新耶路撒冷里，有「主神全能者和羔羊为城的殿」（启二十一 22）。

【代上十七 7】「现在你要告诉我仆人大卫，说万军之耶和华如此说：“我从羊圈中将你召来，叫你不跟从羊群，立你作我民以色列的君。”」

【代上十七 8】「你无论往哪里去，我常与你同在，剪除你的一切仇敌；我必使你得大名，好像世上大大有名的人一样。」

【代上十七 9】「我必为我民以色列选定一个地方，栽培他们，使他们住自己的地方，不再迁移；凶恶之子也不像从前扰害他们，」

【代上十七 10】「并不像我命士师治理我民以色列的时候一样。我必治服你的一切仇敌，并且我——耶和华应许你，必为你建立家室。」

7-14 节就是大卫之约（诗八十九 3-4）。

「从羊圈中将你召来」（7 节）原文可译为「从牧场中将你召来」（英文 ESV、NASB 译本），指神拣选放羊的大卫为王（撒上十六 1-13）。

在古代中东的文化里，人的名字不只是一个称呼，而且代表那个人的所是。因此，神使大卫「得大名」（8 节），不只是让大卫大有名声，也是要让大卫和他的后裔尊贵。这个预言最终成就在大卫的子孙耶稣基督身上，将来神要「赐给祂那超乎万名之上的名」（腓二 9）。这是实现神对亚伯拉罕的应许（创十二 2）

「选定一个地方」（9 节），指迦南地。这是实现神对亚伯拉罕、以撒、雅各和摩西的应许（创十三 14-17；十五 18-21；出三 8；六 8；申十一 24-25）。

- 「殿宇」（4节）原文是「房子、家 בֵּית」，意思是圣殿；「家室」（10节）原文也是「房子、家 בֵּית」，意思是「王朝」。这是一句双关语，大卫盼望为神「建造」（4 节）一个「家」，也就是建造圣殿；神却反过来应许将为大卫「建立」（10节）一个「家」，也就是建立王朝，让他的子孙继承王位。因为神的工作次序就是如此：神必须首先为人建立「家室」，然后人才能为神建造「殿宇」。国度和圣殿是大卫之约中不可分割的两个「家」，两个「家」都必须根据神的应许，而不是出于人善良却有限的心思，因为神所应许的「家」是人无法想象的。

虽然神并没有允许大卫建造圣殿，但却悦纳大卫的心思，所以应许了更丰盛的大卫之约（7-14 节）。神「不用人手服事，好像缺少什么；自己倒将生命、气息、万物，赐给万人」（徒十七 24）。因此，并不是神需要人的事奉来帮祂的忙，而是人需要借着事奉从神领受祝福。只要我们向着神的心是准确的，即使只有一点五饼二鱼（太十四 17），即使神家的需要已经「富富

有余」（出三十六 5），也能为我们开启天上倾福的窗户（玛三 10）。

表面上，是大卫有心为神「建造殿宇」（4 节），所以神用「建立家室」（10 节）来奖赏他；实际上，是神先从羊圈中将大卫召来，预备了「建立家室」的国度计划。表面上是人主动，实际上是神主动，「因为你们立志行事都是神在你们心里运行，为要成就祂的美意」（腓二 13）。只有神先启示，人心所立的志才能准确；只有神先动工，人手所做的工才能坚立（诗九十 17）。同样，主耶稣也不是要我们用「先求祂的国和祂的义」（太六 33）来换取「需用的这一切东西」（太六 32），而是要我们摆正生活的优先次序，「先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」（太六 33）。



上图：但丘石碑（Tel Dan Stele）是 1993-1994 年在以色列北部的但城遗址（Tel Dan）发现的几块黑色玄武岩碑，可能是主前 9-8 世纪的亚兰王哈薛所立，用来夸耀自己对以色列的胜利。碑上刻着「大卫的家室 BYTDWD」，这是

「大卫的家室」这个名字第一次在考古学资料中得到辨识。在此之前，一些圣经批评者极端到一个地步，甚至认为历史上根本不存在大卫王。

【代上十七 11】「你寿数满足归你列祖的时候，我必使你的后裔接续你的位，我也必坚定他的国。」

【代上十七 12】「他必为我建造殿宇；我必坚定他的国位直到永远。」

【代上十七 13】「我要作他的父，他要作我的子；并不使我的慈爱离开他，像离开在你以前的扫罗一样。」

【代上十七 14】「我却要将他永远坚立在我家里和我国里；他的国位也必坚定，直到永远。」』」

「后裔」（11 节）指大卫的儿子所罗门，他是大卫的继承人和圣殿的建造者。

「我要作他的父，他要作我的子」（13 节），是用父子关系来形容神与大卫王室的关系。神对王的慈爱和管教，就像父亲对儿子的慈爱和管教一样。神也用父子关系来形容祂与以色列人的关系：「耶和华这样说：以色列是我的儿子，我的长子」（出四 22；申三十二 6）。这句话也是指着弥赛亚说的预言（诗二 7；来一 5）。

「慈爱」（13 节）原文是「慈爱、忠诚」，可译为「不变的爱」（英文 ESV 译本），是盟约中的用语，特指神向祂的百姓信守圣约的「不变的爱」。在古代赫人、亚喀得、乌加列和亚兰的文献中，都用来指宗主向藩属所表达的「立约的慈爱」。「并不使我的慈爱离开他」（13 节），等于说神与大卫立约（二十三 5；诗八十九 3-4）。

圣殿是神荣耀的见证，要使神的「名誉荣耀传遍万国」（二十二 4）。现在大卫刚刚建国不久，还有流血的争战，此时建造的圣殿还不能彰显神的荣耀（二十二 8）。因此，神并没有否定大卫为神建殿的心意，而是要自己挑选建殿的人和时机（12 节）。

神使用大卫，是要「使仇敌都服在他脚下」（王上五 3），代表争战和得胜的国度君王；而神使用所罗门，是让他享用「四围平安，没有仇敌，没有灾祸」（王上五 4），代表平安和荣耀的国度君王。因此，大卫要用争战为所罗门开路，预备建造圣殿的材料和地基；当平安的王所罗门得荣耀的时候，他就可以使用大卫所预备的，为神的名建造殿宇（12 节）。同样，「神的殿」（林前三 16-17）教会并不是在基督在十字架的得胜之前建立的，而是基督「借着死败坏那掌死权的，就是魔鬼」（来二 14）、「得了荣耀」（约十二 16）之后，才从五旬节开始（徒二 1）。

在 7-14 节的大卫之约中，神对大卫及其后裔没有任何要求，因为大卫之约并不是根据律法、倚靠人来守约，而是根据恩典、倚靠神来成就：神自己负责赐福（8-10 节），神自己负责管教（13 节），神自己负责坚定大卫的家、国和国位，「直到永远」（14 节）。这正如神与我们所立的「新约」（耶三

十一 31)，神自己负责把「律法放在他们里面，写在他们心上」（耶三十一 33），而不是让人靠肉体的努力守约。

- 无条件的大卫之约是一个「国度之约」，圣灵特地把《撒母耳记》中的「你的家和你的国」（撒下七16），改成了「我家里和我国里」（14节），清楚地表明：神是国度真正的王（十六31；诗四十五6），大卫的国度是神的国度在地上的表达，国度的计划乃是神的永恒旨意。圣灵也特地把《撒母耳记》中用在大卫身上的「安靖 𐤀𐤓𐤕」（撒下七1、11）专门留给所罗门（二十二9），强调「平安 𐤀𐤓𐤕」（二十三18；二十三 25）乃是大卫之约的结果，而不是大卫之约的条件。对于被掳回归的百姓来说，无条件的大卫之约是对他们最大的安慰和坚固，因为这约向他们保证，即使在他们被掳巴比伦、被外邦人统治的时候，神的国度计划仍在默默进行，「大卫的子孙」（太一1）弥赛亚最终会重建国度，并要「永远坚立」（14节）。

主耶稣道成肉身之前，天使加百列向马利亚重申大卫之约，宣告「主神要把祂祖大卫的位给祂」（路一 32）；当主在地上工作的时候，国度在祂身上彰显出来（太十二 28；路十七 20-21）；而当主再来的时候，「世上的国成了我主和主基督的国；祂要作王，直到永永远远」（启十一 15）。

【代上十七 15】「拿单就按这一切话，照这默示告诉大卫。」

虽然说可以建殿的是拿单（2 节），说不可以建殿的也是拿单，但拿单并不是出尔反尔，而是用神的旨意来纠正自己的意见：神怎样告诉他，他就怎样告诉大卫。凡是做神话语出口的人，不能把自己的意见和神的旨意混淆，也不能为了自己的面子而隐瞒了神的旨意。

神称大卫是「我仆人大卫」（4、7 节），大卫也是先知（徒二 30），也可以借着以弗得来直接求问神（撒下二十三 9）。但 4-14 节这番重要的话，神却没有直接对他说，而是通过另一位先知拿单来告诉他。如果大卫不是真正在神面前自甘「卑微」（撒下六 22），当他建造圣殿的心志被拿单出尔反尔地否定时，很可能会怀疑拿单假传圣旨，因此坚持自己的意见。神借着大卫提醒我们，真正的「仆人」绝不能要求圣灵必须直接对自己说话，也要谦卑分辨、听从圣灵借着同工对自己所说的话。

【代上十七 16】「于是大卫王进去，坐在耶和华面前，说：『耶和华神啊，我是谁，我的家算什么，祢竟使我到这地步呢？』」

【代上十七 17】「神啊，这在祢眼中还看为小，又应许祢仆人的家至于久远。耶和华神啊，祢看顾我好像看顾高贵的人。」

【代上十七 18】「祢加于仆人的尊荣，我还有何言可说呢？因为祢知道祢的仆人。」

【代上十七 19】「耶和华啊，祢行了这大事，并且显明出来，是因祢仆人的缘故，也是照祢的心意。」

【代上十七 20】「耶和华啊，照我们耳中听见，没有可比祢的，除祢以外再无神。」

【代上十七 21】「世上有何民能比祢的民以色列呢？祢神从埃及救赎他们作自己的子民，又在祢赎出来的民面前行大而可畏的事，驱逐列邦人，显出祢的大名。」

【代上十七 22】「祢使以色列人作祢的子民，直到永远；祢——耶和华也作他们的神。」

「进去」（16 节），指进入存放约柜的会幕。大卫一番好意要为神建殿，却被神拒绝。一般人可能会因此很受伤、很灰心、很失望，甚至因此退后，但大卫却反而更进到神面前，完全地服在神的权柄之下，承认自己的不配、承认自己的一切完全是神的恩典，并且用后半生为圣殿完成所有的准备。这才是一个合神心意的人。

「坐在耶和华面前」（16 节），可能是坐在脚跟上，跪在约柜前面向神祷告。

「除祢以外再无神」（20 节），是大卫最重要的信仰宣告，也是他信心的根据。

大卫彻底打败了非利士人、又把约柜运到了耶路撒冷，事业和事奉都到达了顶峰，是人生最值得骄傲的成功时刻。但经过了十多年被追赶的日子，他此时灵里却非常清醒，知道完全是神「使我到这地步」（16 节）、「除祢以外再无神」，所以才能保持谦卑（16 节）和感恩（17-18 节），既不坚持自己的意见，也不问神「为什么」，而是顺服地接受了神的安排。

大卫作为国度的君王，并没有觉得离开了自己，国度就不能坚立、圣殿就不能建造。因为他知道神所应许的（7-14 节），神一定会负责照自己的心意做成（21 节）。今天，事奉神的人也「不要看自己过于所当看的；要照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道」（罗十二 3），既学会凭信心做事，也学会凭信心不做事，才能「与神同工」（林前三 9）。

「祢神从埃及救赎他们作自己的子民」（21 节），「祢使以色列人作祢的子民，直到永远；祢——耶和华也作他们的神」（22 节），这是在回顾西

奈之约（出六 7；利二十六 12），表明大卫之约是西奈之约的延续，而新约也是西奈之约的延续（耶三十一 33；罗九 25-26；启二十一 3）。

【代上十七 23】「耶和华啊，祢所应许仆人和仆人家的话，求祢坚定，直到永远，照祢所说的而行。」

【代上十七 24】「愿祢的名永远坚立，被尊为大，说：“万军之耶和华是以色列的神，是治理以色列的神。”这样，祢仆人大卫的家必在祢面前坚立。」

【代上十七 25】「我的神啊，因祢启示仆人说：“我必为你建立家室。”所以仆人大胆在祢面前祈祷。」

【代上十七 26】「耶和华啊，惟有祢是神，祢也应许将这福气赐给仆人。」

【代上十七 27】「现在祢喜悦赐福与仆人的家，可以永存在祢面前。耶和华啊，祢已经赐福，还要赐福到永远。』」

23 节原文以「如今、现在」开始，表示接下来的祷告是一个转折。

大卫祷告「还要赐福到永远」（27 节），不是因为自己配得，而是因为神启示：「我必为你建立家室」（25 节），所以他才「大胆在祢面前祈祷」（25 节）。大卫是求神「照祢所说的而行」（23 节），不是追求短暂的「大名」（8 节），而是寻求「永存」（27 节）的恩典和应许。「我们本不晓得当怎样祷告，只是圣灵亲自用说不出的叹息替我们祷告」（罗八 26），合神心意的祷告都是圣灵的感动先来，然后人才祷告到神面前：「因为你们立志行事都是神在你们心里运行，为要成就祂的美意」（腓二 13）。

「愿祢的名永远坚立，被尊为大」（24 节），意思是神已经应许要坚立「大卫的家」（24 节），因此，神为了让人尊祂的名为大，一定会让大卫的王朝坚立。

虽然大卫是以色列的王，但他在这番祷告中，原文十次自称是「仆人」（27 节），承认自己「是无用的仆人，所做的本是我们应分做的」（路十七 10），因此，「我的心不狂傲，我的眼不高大；重大和测不透的事，我也不敢行」（诗一百三十一 1）。但这样一位「不敢行」大事的仆人，并没有因此懈怠，而是专心「为殿预备材料」（二十二 4），让别人来成就建殿大功：「功成不必在我」，这才是神的仆人当有的态度。

事奉神的人常常有一个误区，觉得只有为神做事才算属灵，做事越多、越做大事才越属灵。但神说：「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」（撒

上十五 22），人若肯为神做事，却不肯顺服神，照样不蒙神悦纳。所以，只要能讨主喜悦，大卫不但愿意为神做事，也愿意为神不做事。扫罗不肯顺服，坚持要做神「产业的君」（撒上十 1；二十 31），结果被神废弃（13 节）；大卫愿意顺服，连建造圣殿这么大的属灵功绩和名声都可以放弃，结果却得着了更大的应许和祝福：开启了基督的宝座（太一 1），让国度被神「永远坚立」（14 节）。同样，我们既要学会倚靠神做事，也要学会顺服神不做事，才有可能被神使用做大事。

第 18 章

【代上十八 1】「此后，大卫攻打非利士人，把他们治服，从他们手下夺取了迦特和属迦特的村庄；」

【代上十八 2】「又攻打摩押，摩押人就归服大卫，给他进贡。」

「此后」（1 节）这个转折词，开始了大卫争战历史的第一个段落（十八 1-13）。第十八至二十章的争战历史是第十七章大卫之约的成就，大卫的得胜经历证明神亲自成就了祂的应许（6、13 节）：

仇敌被「剪除」（十七 8）或「治服」（十七 10），以色列周围的非利士人（1 节）、摩押人（2 节）、亚兰人（5 节）、以东人（12 节）和亚扪人（二十 2）都被大卫打败；

大卫「得大名」（十七 8），外邦君王不是投靠大卫（十八 10），就是「归服」（十八 2、6、13；十九 19）大卫；

以色列地不再被宿敌扰害（十七 9）；

神坚定国度（十七 11），使圣殿得以建造（二十二 8-9）。

大卫之前的两次利乏音谷之战（十四 9-16），是被动防御；现在「大卫攻打非利士人」（1 节），是主动出击，目的是要得着整个应许之地。大卫「治服」（1 节）非利士人，是一个重要的里程碑。沿海平原的非利士人从参孙时代开始就与以色列人为敌，被大卫彻底击败后，只能偶尔干扰以色列人。希西家是与非利士人有战争的最后一位王（王下十八 8），非利士人最

后被巴比伦的尼布甲尼撒王掳走。

约旦河东的「摩押人」（2 节）是罗得的女儿乱伦而生的后代（创十九 37），是以色列人的亲戚，在士师时代曾经欺压过以色列人（士三 14）。大卫的祖先路得是摩押女子（得一 22），他在逃避扫罗追杀的日子，曾把自己的父母送到摩押王那里避难（撒上二十二 4）。犹太传统认为，大卫之所以攻打摩押人，是因为摩押人后来杀了大卫的父母。这正应验了神借着巴兰所说的预言：「有星要出于雅各，有杖要兴于以色列，必打破摩押的四角，毁坏扰乱之子」（民二十四 17）。

【代上十八 3】「琐巴王哈大利谢（在撒母耳记下八章三节是哈大底谢）往幼发拉底河去，要坚定自己的国权，大卫就攻打他，直到哈马，」

【代上十八 4】「夺了他的战车一千，马兵七千，步兵二万，将拉战车的马砍断蹄筋，但留下一百辆车的马。」

「琐巴」（3 节）是位于北方大马士革和哈马之间一个亚兰王国。此时琐巴王哈大底谢正准备向美索不达米亚扩张势力，结果被大卫击败。大卫的国权延伸到幼发拉底河，应验了神对亚伯拉罕（创十五 18）和摩西（出二十三 31）的应许。

「砍断蹄筋」（4 节）指砍断马的小腿筋，使马失去作战能力。

琐巴王有强大的「马兵」（4 节），以色列人只有步兵。马车虽然不适合在山地作战，但很适合在平原地区作战。只要百姓永远跟随神、顺服神的权柄，就不必倚靠「马兵」或任何先进武器，因为神自己会为祂的百姓争战。所以大卫效法约书亚（书十一 9），遵守「不可为自己加添马匹」的命令（申十七 16），「将拉战车的马砍断蹄筋」（4 节），免得百姓把信心放在眼见的马匹车辆上。有利的环境、条件虽然好，但也很容易使属灵的生命停滞不前、甚至后退，因为人的眼目很容易从神的身上转移到人以为可靠的事物上，结果迷失了方向。大卫主动除去了这个试探，让百姓学习单单仰望神：「有人靠车，有人靠马，但我们要提到耶和华我们神的名」（诗二十 7）。

【下图】靠近叙利亚 Halabiye 附近的幼发拉底河（Euphrates），河的左岸是 Zalabiye 考古遗址。幼发拉底河在圣经中也被称为伯拉河（Perath）、伯拉大河、大河，发源于土耳其境内的安纳托利亚山区，依赖雨雪补给，流经

叙利亚和伊拉克，注入波斯湾。幼发拉底河与其东面的底格里斯河形成的两河流域，被称为美索不达米亚（Mesopotamia），是重要的古代文明起源地。由于河水带来的沙泥把河床不断填高，最终使两河的河口不断南移，现在下游合流在一起，称为阿拉伯河。



【代上十八 5】「大马士革的亚兰人来帮助琐巴王哈大利谢，大卫就杀了亚兰人二万二千。」

【代上十八 6】「于是大卫在大马士革的亚兰地设立防营，亚兰人就归服他，给他进贡。大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜。」

【代上十八 7】「他夺了哈大利谢臣仆所拿的金盾牌带到耶路撒冷。」

【代上十八 8】「大卫又从属哈大利谢的提巴（或译：比他）和均二城中夺取了许多的铜。后来所罗门用此制造铜海、铜柱，和一切的铜器。」

「亚兰人」（5 节）就是叙利亚人，亚兰后来被希腊人称为叙利亚。

「耶和华都使他得胜」（6、13 节），表明大卫并不是战无不克的军事天才，他的得胜乃是支取神的得胜。因着完全顺服神，才能显出神完全的得胜。这些争战让大卫看到，是神在带领他巩固神的国度，因此更明确地跟随神。

「设立防营」（6节），即设立要塞，控制北方通往美索不达米亚的商道，并向亚兰人收取贡品。大马士革是古代国际贸易路线沿海大道上的重要城市。

大卫在战争中夺取了「许多的铜」（8节），预备将来建造圣殿。仇敌的进攻，却叫大卫能按神的心意来做成神所要做的事，这正是「人的忿怒要成全你的荣美」（诗七十六10）。

【代上十八9】「哈马王陀乌听见大卫杀败琐巴王哈大利谢的全军，」

【代上十八10】「就打发他儿子哈多兰去见大卫王，问他的安，为他祝福，因为他杀败了哈大利谢（原来陀乌与哈大利谢常常争战）。哈多兰带了金银铜的各样器皿来。」

【代上十八11】「大卫王将这些器皿，并从各国夺来的金银，就是从以东、摩押、亚扪、非利士、亚玛力人所夺来的，都分别为圣献给耶和华。」

「哈马」（9节）位于琐巴以北，本来是哈大利谢攻击的目标，所以现在来向得胜的大卫进贡。哈马后来一直在以色列的控制之下（王上八65；王下十四28），直到被亚述所灭（王下十九13）。

大卫知道得胜并非倚靠自己的能力，而是神使他得胜（6节），所以不肯将所得的贡物和战利品据为己有，而是把它们「分别为圣献给耶和华」（11节）。虽然神说大卫「使多人的血流在地上」（二十二8），没有允许大卫建造圣殿，但大卫没有感到任何委屈，也没有影响为神摆上的心，反而「在困难之中为耶和华的殿预备了金子十万他连得，银子一百万他连得，铜和铁多得无法可称」（二十二13）。

大卫领受大卫之约以后，他的人生有了一个永恒的目标，余生的首要目的就是建造圣殿预备材料。同样，今天每个信徒在地上生活的首要目的，就是「荣耀神，以祂为乐、直到永远」（《威斯敏斯德小教理问答》第一问）。

【代上十八12】「洗鲁雅的儿子亚比筛在盐谷击杀了以东一万八千人。」

【代上十八13】「大卫在以东地设立防营，以东人就都归服他。大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜。」

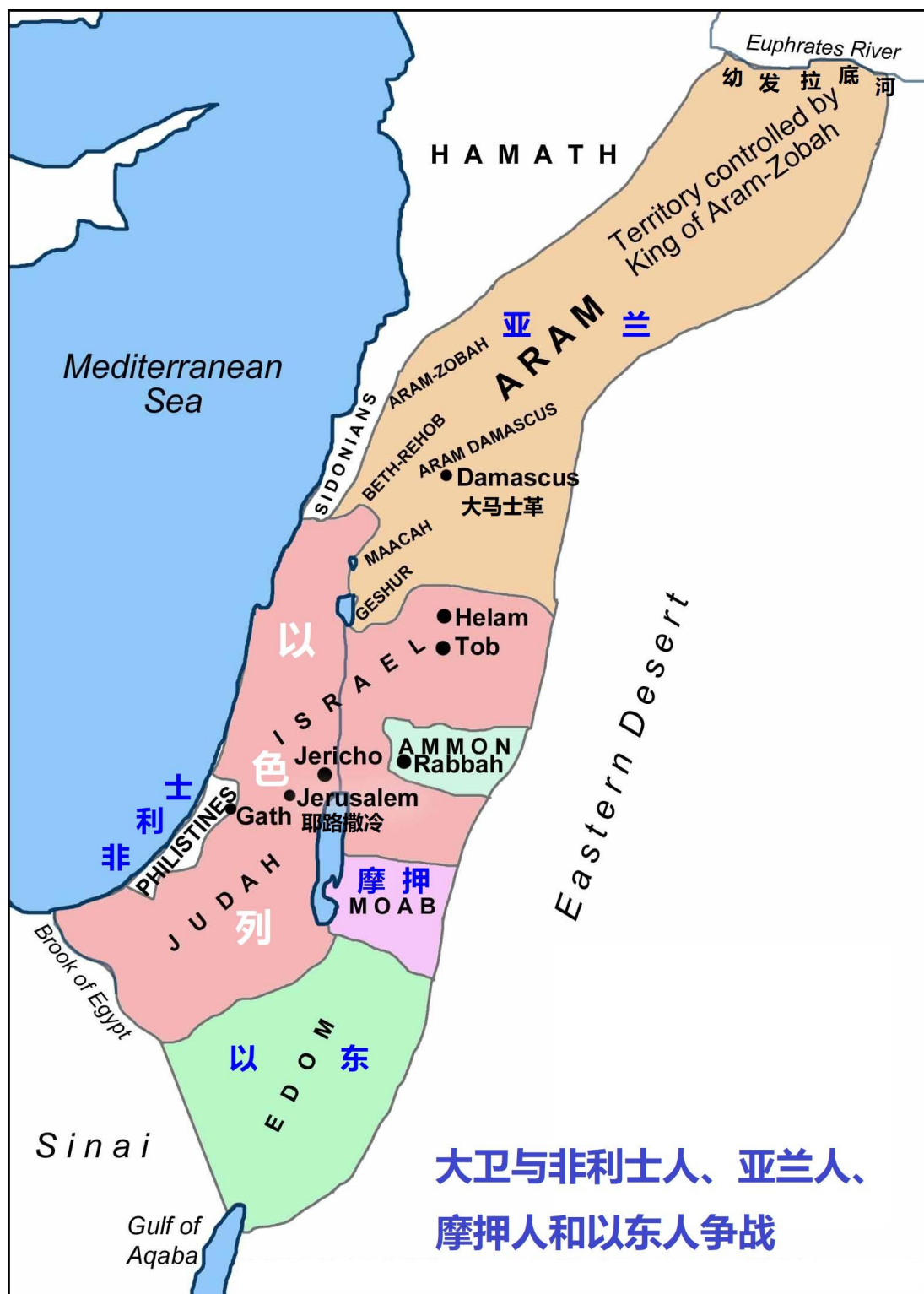
「盐谷」（12节）位于死海南方的亚拉巴峡谷。

大卫征服以东，「得了大名」（13节），应验了神所应许的「我必使你得大名」（七9）。

「设立防营」（13 节），即设立要塞，控制南方通往红海的商道，并向以东人收取贡品。

当大卫前往北方的琐巴攻击亚兰人时（3 节），以东从南面入侵，约押和亚比筛（代上十八 12）转回迎战以东。在危急之中，大卫首先向神认罪（诗六十 1-3），反省自己陷入两线作战，是否是因为个人的野心膨胀。当「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」（撒下八 6）的时候，肉体难免就会出头；此时，神突然让大卫陷入了两线作战的危机之中，好让他清醒过来，认识到「人的帮助是枉然的」（诗六十 11），回转单单倚靠神（诗六十 12），最终赢得了这场争战。因着这一段历史，大卫写出了诗篇第六十篇。

圣灵第一次说「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」（6 节），是说大卫主动出击，征服了从埃及小河到哈马口的整个应许之地（民三十四 2-12），是全面的得胜；圣灵第二次说「大卫无论往哪里去，耶和华都使他得胜」（13 节），是说大卫打败了入侵的以东人，超出了应许之地的范围，是得胜有余。神所赐的得胜，不是局部的得胜、也不是勉强的得胜，而是完全的得胜，并且「在这一切的事上已经得胜有余了」（罗八 37）。



上图：大卫与非利士人、亚兰人、摩押人和以东人的争战图。

【代上十八 14】「大卫作以色列众人的王，又向众民秉公行义。」

【代上十八 15】「洗鲁雅的儿子约押作元帅；亚希律的儿子约沙法作史官；」

【代上十八 16】「亚希突的儿子撒督和亚比亚他的儿子亚希米勒作祭司长；沙威沙作书记；」

【代上十八 17】「耶何耶大的儿子比拿雅统辖基利提人和比利提人。大卫的众子都在王的左右作领袖。」

「秉公行义」（14 节）原文是「施行公平和公义」。「公平」（赛三十 18）和「公义」（诗三十六 6）都是神的性情，神国度的君王必须按着神的性情来治理（诗八十九 14）。

「元帅」（15 节）是军队的统帅。

「史官」（15 节）负责记录国家大事、管理政府的档案和文件，兼作传令官。

「撒督」（17 节）是非尼哈的后裔（六 4-8），他和以利后裔「亚比亚他」（16 节）一同作祭司长。到了所罗门王的时代，撒督代替亚比亚他作大祭司（王上二 35；代上二十九 22），应验了神弃绝以利家的预言（撒上二 35-36）。

「沙威沙」（17 节）可能是「西莱雅」（撒下八 17）的别名。「书记」（17 节）负责管理外交公文，相当于外交部长。

「比拿雅」（17 节）是大卫的护卫长，在所罗门的时代取代约押作了元帅（王上四 4）。

「基利提人和比利提人」（17 节）是来自地中海克里特岛的雇佣兵，作大卫的近身侍卫。

「领袖」（17 节）可能指「王室顾问」。

14-17 节是大卫国度的行政组织，以色列的国家体制开始制度化，正如神所应许「我也必坚定他的国」（十七 11）。神的国度不是只讲爱心、只要火热、只传福音就可以了，还必须有规矩，「凡事都要规规矩矩地按着次序行」（林前十四 40），「因为神不是叫人混乱，乃是叫人安静」（林前十四 33）。神的百姓各就各位，神的国度才能「坚定」；新约的信徒「循规蹈矩」，才能站稳信心的脚步，「信基督的心也坚固」（西二 5）。

大卫得着了神的应许，却没有躺着等待神来坚定国度，而是紧紧抓住神

的应许，一面对外南征北战，一面对内「向众民秉公行义」（14节），积极支取神的得胜。虽然神自己会负责成就祂的应许，但「与神同工」（林前三9）的人却不能消极怠工，而应当紧紧跟上神的带领，因为「将来各人要照自己的工夫得自己的赏赐」（林前三8）。人若不肯忠心在神面前尽本分，「不要自欺，神是轻慢不得的。人种的是什么，收的也是什么」（加六7）。

第 19 章

【代上十九 1】「此后，亚扪人的王拿辖死了，他儿子接续他作王。」

【代上十九 2】「大卫说：『我要照哈嫩的父亲拿辖厚待我的恩典厚待哈嫩。』于是大卫差遣使者为他丧父安慰他。大卫的臣仆到了亚扪人的境内见哈嫩，要安慰他，」

【代上十九 3】「但亚扪人的首领对哈嫩说：『大卫差人来安慰你，你想他是尊敬你父亲吗？他的臣仆来见你不是为详察窥探、倾覆这地吗？』」

「此后」（1节）这个转折词，开始了大卫争战历史的第二个段落（十九 1-二十 3）。第一个段落（十八 1-13）是大卫主动出击，第二个段落是仇敌主动挑衅。

约旦河东的「亚扪人」（1节）是罗得的女儿乱伦而生的后代（创十九 38），也是以色列人的亲戚，在士师时代和扫罗时代曾多次欺压以色列人（士三 13；士十 7；撒上十一 1）。大卫说：「拿辖厚待我」（2节），可能是大卫在躲避扫罗追杀时与拿辖结交，因为拿辖曾败在扫罗手下（撒上十一 11）；也可能指周围列国都对付以色列的时候，唯独亚扪人没有进攻过以色列。

「厚待」（2节）原文与「施恩」（撒下九 1）、「慈爱恩待」（撒下九 3）是同一个词，用来描述忠于盟约。因此，大卫对待哈嫩的动机，是为了实现对他父亲的承诺。一个敬畏神的人，对待弟兄和对待外邦人一样信实。但亚扪人的首领却以小人之心度君子之腹，挑起了这场战争。

「倾覆这地」（3节）指攻取亚扪的京城拉巴。

【代上十九 4】「哈嫩便将大卫臣仆的胡须剃去一半，又割断他们下半截的衣服，使他们露出下体，打发他们回去。」

【代上十九 5】「有人将臣仆所遇的事告诉大卫，他就差人去迎接他们，

因为他们甚觉羞耻；告诉他们说：『可以住在耶利哥，等到胡须长起再回来。』」

哈嫩严重羞辱使节，等于正式宣战。他挑起战争的理由是毫无根据的（3节），但背后却是撒但的手在操纵，牠要对付大卫的宝座和国度，要叫神所应许的大卫之约落空。

「耶利哥」（5节）位于亚扪到耶路撒冷的中间。大卫体恤使节，要他们在耶利哥等待羞辱过去。

【代上十九 6】「亚扪人知道大卫憎恶他们，哈嫩和亚扪人就打发人拿一千他连得银子，从美索不达米亚、亚兰、玛迦、琐巴雇战车和马兵，」

【代上十九 7】「于是雇了三万二千辆战车和玛迦王并他的军兵；他们来安营在米底巴前。亚扪人也从他们的城里出来，聚集交战。」

【代上十九 8】「大卫听见了，就差派约押统带勇猛的全军出去。」

【代上十九 9】「亚扪人出来在城门前摆阵，所来的诸王另在郊野摆阵。」

哈嫩付了「一千他连得银子」（6节），折合三百万舍客勒（出三十八 25-26），可以购买十万个奴隶（出二十一 32）。他用这笔巨款「从美索不达米亚、亚兰、玛迦、琐巴雇战车和马兵」（6节），包括步兵三万三千人（撒下十 6）、战车三万二千辆（7节）。这样庞大的雇佣军，是要发动消灭以色列的全面战争。

「勇猛的全军」（8节），可能指不是一般的民兵，而是职业军人。

亚扪人守城，训练有素的亚兰雇佣军安营在适合战车展开的「米底巴」（7节）旷野，从后面攻击以色列人。

【代上十九 10】「约押看见敌人在他前后摆阵，就从以色列军中挑选精兵，使他们对着亚兰人摆阵；」

【代上十九 11】「其余的兵交与他兄弟亚比筛，对着亚扪人摆阵。」

【代上十九 12】「约押对亚比筛说：『亚兰人若强过我，你就来帮助我；亚扪人若强过你，我就去帮助你。』」

【代上十九 13】「我们都当刚强，为本国的民和神的城邑作大丈夫，愿耶和华凭祂的意旨而行。』」

约押看出以色列军队可能被前后包抄（9节），所以兵分两路，自己带领少数精兵去攻击训练有素的亚兰雇佣兵，其余的兵交给弟弟亚比筛去攻击战斗力比较弱的亚扪人。

「亚兰人若强过我，你就来帮助我；亚扪人若强过你，我就去帮助你」（12节），意思是约押并不能完全确定哪一边的敌人更强，对自己的作战部署并没有完全的把握。每个事奉神的人都是如此，虽然自己都当尽自己的本分「刚强、作大丈夫」（13节），但结果并不在我们手中，要靠「耶和华凭祂的旨意而行」（13节）。

撒但操纵亚扪人和亚兰人联合对付以色列，是要消灭神的国度。约押意识到这是一场生死存亡的争战，所以说要「为本国的民和神的城邑作大丈夫」（13节），把自己交托在神的手里，只求神的旨意成就。

【代上十九 14】「于是约押和跟随他的人前进攻打亚兰人；亚兰人在约押面前逃跑。」

【代上十九 15】「亚扪人见亚兰人逃跑，他们也在约押的兄弟亚比筛面前逃跑进城。约押就回耶路撒冷去了。」

围城通常需要耗费数月甚至数年。约押没有继续围攻拉巴城，因为不利于作战的冬天雨季到了，所以先行撤退，等第二年春天再战（二十 1；《犹太古史记》卷 7 第 6 章 129 节）。

【代上十九 16】「亚兰人见自己被以色列人打败，就打发使者将大河那边的亚兰人调来，哈大利谢的将军朔法率领他们。」

【代上十九 17】「有人告诉大卫，他就聚集以色列众人过约旦河，来到亚兰人那里，迎着他们摆阵。大卫既摆阵攻击亚兰人，亚兰人就与他打仗。」

【代上十九 18】「亚兰人在以色列人面前逃跑。大卫杀了亚兰七千辆战车的人，四万步兵，又杀了亚兰的将军朔法。」

【代上十九 19】「属哈大利谢的诸王见自己被以色列人打败，就与大卫和好，归服他。于是亚兰人不敢再帮助亚扪人了。」

「哈大利谢」（16节）是琐巴的亚兰王，已经被大卫打败过一次（十八 3）。「大河那边」（16节）指幼发拉底河那边的美索不达米亚。之前亚兰人只是亚扪人的雇佣军，现在却是他们主动进攻以色列，甚至从遥远的美索不达米亚调兵增援。

亚兰人的总兵力是八万步兵和一万战车（《犹太古史记》卷 7 第 6 章 127 节），这是大卫所面临的最强外敌。撒但在背后煽动亚兰「诸王」（19节），要彻底毁灭以色列。因此，大卫「聚集以色列众人」（17节），集合了全国

的力量，亲自过河迎战；结果大大得胜，亚兰诸王投降，一直到所罗门的时代才重新与以色列为敌（王上十一 25）。

无论是大卫主动出击，还是仇敌主动挑衅，结果都是敌人被打败，与大卫「和好」（19 节）、「归服」（19 节；十八 2、6、13）大卫，使大卫名扬四方，使神的名「永远坚立，被尊为大」（十七 24）。因为神早已应许：「你无论往哪里去，我常与你同在，剪除你的一切仇敌；我必使你得大名，好像世上大大有名的人一样」（十七 8）。今天，信徒也面临各样的属灵争战，但无论是我们攻破营垒、夺回人心（林后十 5），还是抵挡仇敌攻击（林后二 11），我们都必定得胜，因为主耶稣早已应许我们：「在世上，你们有苦难；但你们可以放心，我已经胜了世界」（约十六 33），「使我们胜了世界的，就是我们的信心」（约壹五 4）。

【下图】大卫王的战功：1、征服非利士（撒下八 1）；2、征服摩押（撒下八 2）；3、征服琐巴（撒下八 3-8）；4、征服大马士革（撒下八 5-6）；5、哈马和亚玛力归顺，被征服的各国都进贡（撒下八 9-12）；6、征服以东（撒下八 13-14）；7、大卫恩待约拿单的儿子米非波设，将他从罗底巴接到耶路撒冷来住（撒下九）；8、亚扪人召募亚兰人来到拉巴，要攻击大卫（撒下十 1-8）；9、约押兵分两路，打败亚扪人和亚兰人（撒下十 9-14）；10、亚兰人又从大河那边调兵，聚集在希兰（撒下十 15-16）；11、大卫领兵到希兰，把亚兰人打败，亚兰就归服（撒下十 17-19）。



第 20 章

【代上二十 1】「过了一年，到列王出战的时候，约押率领军兵毁坏亚扪人的地，围攻拉巴；大卫仍住在耶路撒冷。约押攻打拉巴，将城倾覆。」

「列王出战的时候」（1 节），指第二年春天收割季节前后。中东的冬天是雨季，道路泥泞，食物补给也比较困难，因此，古代战争通常都要等到雨季结束之后，亚述和巴比伦的文献都提到战役在阳历三到五月进行。

「拉巴」（1 节）是亚扪人的首都，即现代约旦首都安曼。

在第一次战役中，亚扪人的战斗力并不强（十九 6），需要请雇佣军帮忙；而经过第二次战役，「亚兰人不敢再帮助亚扪人了」（十九 19）；因此，第三次战役一开始，以色列人就「毁坏亚扪人的地」（1 节），只剩下「围攻拉巴」（1 节）了。因此，大卫并不需要亲自出征，「仍住在耶路撒冷」（1 节）。



上图：约旦首都的阿曼城堡（Amman Citadel）即拉巴（Rabbah）遗址，位于雅博河（Jabbok river）的发源地。这里有许多水泉，是古代的军事和商业重镇，约旦河东沟通南北的古代通商大道「王道」或「大道」（民二十 17）经过这里，从南方的亚喀巴湾向北经过约旦高原一直到大马士革。城区分为上下两城，南边的 Sayl Amman 河流入雅博河，东、南、西边有旱溪悬崖围绕，

北面的防守最薄弱，乌利亚可能死在这里。上城的北端有隧道从城墙里面通往一个 20 英尺宽、55 英尺长、23 英尺高的地下水库，其中一部分位于城墙之外，这是防守可能就是约押攻取的「水城」（引自多伦多大学近东考古学教授 Timothy P. Harrison 的《Rabbath of the Ammonites》）。

【代上二十 2】「大卫夺了亚扪人之王所戴的金冠冕（王：或译玛勒堪。玛勒堪即米勒公，是亚扪族之神名），其上的金子重一他连得，又嵌着宝石；人将这冠冕戴在大卫头上。大卫从城里夺了许多财物，」

【代上二十 3】「将城里的人拉出来，放在锯下，或铁耙下，或铁斧下（或译：强他们用锯，或用打粮食的铁器，或用铁斧做工），大卫待亚扪各城的居民都是如此。其后大卫和众军都回耶路撒冷去了。」

「一他连得」（2 节）有三十四公斤重，这么重的金冠冕，可能是偶像的冠冕。按照文法，第 2 节也可以理解为「人将这宝石戴在大卫头上」。

「放在锯下，或铁耙下，或铁斧下」（3 节），意思是叫亚扪人服劳役，重建各城。大卫并没有屠杀亚扪人，所以后来押沙龙叛乱时，还有「亚扪族的拉巴人拿辖的儿子朔比」（撒下十七 27）来帮助大卫。

此时大卫的王位稳固，权力和军事力量都到达了顶峰，周围的仇敌大部分都被征服，攻取拉巴也是指日可待。然而，「自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」（林前十 12），越是成功、安逸的时候，越容易失去警醒，也越容易肉体出头。大卫与拔示巴犯罪，就发生在他「仍住在耶路撒冷」（1 节）的这段时间；但本书却省略了这段细节（撒下十一 1-十二 25），而是故意提到「大卫仍住在耶路撒冷」，让熟悉《撒母耳记》的读者自己联想，然后强调「大卫夺了亚扪人之王所戴的金冠冕」（2 节；十二 30）。因为圣灵所要强调的是，尽管此时大卫还没有悔改，但神却仍然赐下得胜，大卫之约绝不会因着人的失败而改变：「祂没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我们」（诗一百零三 10），却用祂的恩慈领人悔改（罗二 4），让每一个被掳回归的百姓都从心底发出赞美：「我的心哪，你要称颂耶和華！」（诗一百零三 1）！



上图：从约旦安曼城堡（Amman Citadel）出土的一个主前 8 世纪亚扪王雕像。

【代上二十 4】「后来，以色列人在基色与非利士人打仗。户沙人西比该杀了伟人的一个儿子细派，非利士人就被制伏了。」

【代上二十 5】「又与非利士人打仗。睚珥的儿子伊勒哈难杀了迦特人歌利亚的兄弟拉哈米；这人的枪杆粗如织布的机轴。」

【代上二十 6】「又在迦特打仗。那里有一个身量高大的人，手脚都是六指，共有二十四个指头，他也是伟人的儿子。」

【代上二十 7】「这人向以色列人骂阵，大卫的哥哥示米亚的儿子约拿单就杀了他。」

【代上二十 8】「这三个人是迦特伟人的儿子，都死在大卫和他仆人的手下。」

「伟人」（4 节）原文就是「利乏音人」（申二 11）。

「迦特人歌利亚」（5 节）是大卫年青时所战胜的非利士巨人（撒上十七 4）。

「迦特」（6 节）是非利士人的城邑，有许多身材高大的巨人（6、8 节）。

「后来」（4 节）原文与前两章的「此后」（十八 1；十九 1）是同一个转折词，这个转折词开始了大卫争战历史的第三个段落（4-8 节）。第一个段落是大卫主动出击（十八 1-13），第二个段落是仇敌主动挑衅（十九 1-二十 3），第三个段落是总结大卫的得胜。

虽然之前已经提到「大卫攻打非利士人，把他们治服」（十八 1），但这里又三次提到「与非利士人打仗」（4、5、6 节），并且三次提到「伟人」（4、6、8 节）。这并不是重复，而是在提醒读者，这些「伟人」就是那些曾经使摩西的探子害怕丧胆的巨人（民十三 32-33）。现在因着神应许「我必治服你的一切仇敌」（十七 10），害怕已经变成信心；大卫的得胜，成就了神领百姓进迦南的应许，得着了整个应许之地。

撒但激动周围的列国来对付以色列，但大卫都靠神得胜。当仇敌没有办法从外面攻击神的国度的时候，就转而从里面来攻击神的百姓。下一章就急转直下，「撒但起来攻击以色列人，激动大卫数点他们」（二十一 1）。《历代志》并没有记录大卫与拔示巴犯罪，却记录了大卫数点百姓（二十一 1），

这表明作者并不讳言大卫的失败，但也没有罗列所有的史实，而是根据主题进行取舍。因为圣灵所强调的不是人在历史中的失败和悖逆，而是神在历史中的带领和挽回，祂必亲自成就大卫之约，使国度和圣殿的旨意永不落空！

第 21 章

【代上二十一 1】「撒但起来攻击以色列人，激动大卫数点他们。」

【代上二十一 2】「大卫就吩咐约押和民中的首领说：『你们去数点以色列人，从别是巴直到但，回来告诉我，我好知道他们的数目。』」

撒但在旧约很少出现，正当大卫不断得胜的时候（十八至二十章），牠却突然登场了。撒但的目的是「攻击以色列人」（1 节），破坏神的工作；但神的意念却高过仇敌的诡计，祂借着撒但「激动大卫」（1 节），启示了建造圣殿的地点。

神曾经应许亚伯拉罕，要使他的后裔像天上的星星那样数不过来（创十五 5；二十二 17；二十六 4）。只有神才能「数点星宿的数目，一一称它的名」（诗一百四十七 4），所以只有神才能数点以色列人（二十七 23-24）；只有主人才有权数点自己的羊群（耶三十三 13），所以只有神才有权数点祂的百姓。大卫并不是「耶和华的产业」（撒下二十一 3）的主人，因此，任何不是神所吩咐的数点，不但影响了人的信心，也抢夺了神的主权。

神曾经吩咐摩西两次数点以色列人，第一次是为了准备争战（民一 1-3），第二次是为了进迦南分地业（民二十六 1-2）。但以色列此时没有征战，也不必分地业。大卫「数点以色列人，」（2 节），动机可能是为了炫耀国力、自我欣赏（箴十四 28）；也可能因为在平定押沙龙叛乱以后，增加了「亚多兰掌管服苦的人」（撒下二十 24），要统计有多大实力来从事建设；因为后来「所罗门仿照他父亲大卫数点住在以色列地所有寄居的外邦人」（代下二 17），就是为了给他们分派劳役（代下二 18）。

大卫数点百姓，希西家炫耀宝库（王下二十 13），结果都跌得很惨。当事奉神的人开始沾沾自喜地数点成就、计算功劳的时候，往往也是跌倒的前奏。因此，「夸口的，当指着主夸口」（林前一 31），我们只有数算自己的软弱、数算神的恩典，才能单单归荣耀于神。

「从别是巴直到但」（2节），代指以色列全境。

【代上二十一 3】「约押说：『愿耶和华使祂的百姓比现在加增百倍。我主我王啊，他们不都是你的仆人吗？我主为何吩咐行这事，为何使以色列人陷在罪里呢？』」

【代上二十一 4】「但王的命令胜过约押。约押就出去，走遍以色列地，回到耶路撒冷，」

【代上二十一 5】「将百姓的总数奏告大卫：以色列人拿刀的有一百一十万人；犹大人拿刀的有四十七万。」

【代上二十一 6】「惟有利未人和便雅悯人没有数在其中，因为约押厌恶王的这命令。」

约押可能发现大卫因为国力日强，变得日益骄傲，不再那么谦卑了，所以大胆谏言。但属灵的大卫一旦骄傲的本相被引动起来，也会固执己见，和体贴肉体的人没有两样，结果「王的命令胜过约押」（4节），没有虚心纳谏。

在以色列人进入迦南之前，「从二十岁以外、能出去打仗的」（民二十六 2），犹大支派「共有七万六千五百名」（民二十六 22），北方十个支派合计五十四万八千四百八十名（民二十六 51）。现在经过了四百年，犹大支派增长了 554%，北方十个支派却只增长了 46%。

此处所记以色列人拿刀的为 110 万人，犹大人拿刀的为 47 万；但撒下二十四 9 则各记为 80 万和 50 万。可能这 80 万以色列人没有包括代上二十七的 28.8 万常备军，而 47 万的概数就是 50 万。

利未支派不包括在军事统计之中（民一 47-49），而便雅悯支派可能还没有来得及数算，所以「惟有利未人和便雅悯人没有数在其中」（6节）。

【代上二十一 7】「神不喜悦这数点百姓的事，便降灾给以色列人。」

【代上二十一 8】「大卫祷告神说：『我行这事大有罪了！现在求祢除掉仆人的罪孽，因我所行的甚是愚昧。』」

【代上二十一 9】「耶和华吩咐大卫的先见迦得说：」

【代上二十一 10】「『你去告诉大卫说，耶和华如此说：我有三样灾，随你选择一样，我好降与你。』」

【代上二十一 11】「于是，迦得来见大卫，对他说：『耶和华如此说：

“你可以随意选择：」

【代上二十一 12】「或三年的饥荒；或败在你敌人面前，被敌人的刀追杀三个月；或在你国中有耶和华的刀，就是三日的瘟疫，耶和华的使者在以色列的四境施行毁灭。”现在你要想一想，我好回复那差我来的。』」

【代上二十一 13】「大卫对迦得说：『我甚为难。我愿落在耶和华的手里，因为祂有丰盛的怜悯；我不愿落在人的手里。』」

大卫数点百姓，既是人出于骄傲、偷窃神的荣耀，也是神要管教悖逆的百姓（撒下二十 1-2；二十四 1）。因此，圣灵很快在大卫里面做工，让他认清自己「所行的甚是愚昧」（8 节），因此「祷告神」（8 节），主动向神认罪。大卫主动认罪以后，神才差遣先知迦得来宣告刑罚（11 节）。

神让大卫选择的「三样灾」（10 节），每样都是不谨守遵行神的诫命所当受到的咒诅（申二十八 15-23），每样都足以打掉人肉体的骄傲。但大卫并没有直接从中选择一样，而是情愿「落在耶和华的手里」（13 节），请神来决定惩罚的方法。因为他知道神是「有丰盛的怜悯」（13 节）的神，知道「祂的怒气不过是转眼之间；祂的恩典乃是一生之久。一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼」（诗三十 5）。但实际上，大卫是选择了第三样灾，也就是与百姓一同受罚。因为作王的大卫在「饥荒」（12 节）中也能优先得着食物的供应，在「被敌人的刀追杀」（12 节）中也会优先得着保护，惟独「瘟疫」（12 节）能使王和百姓同样「落在耶和华的手里」。

【代上二十一 14】「于是，耶和华降瘟疫与以色列人，以色列人就死了七万。」

【代上二十一 15】「神差遣使者去灭耶路撒冷，刚要灭的时候，耶和华看见后悔，就不降这灾了，吩咐灭城的天使说：『够了，住手吧！』那时，耶和华的使者站在耶布斯人阿珥楠的禾场那里。」

【代上二十一 16】「大卫举目，看见耶和华的使者站在天地间，手里有拔出来的刀，伸在耶路撒冷以上。大卫和长老都身穿麻衣，面伏于地。」

【代上二十一 17】「大卫祷告神说：『吩咐数点百姓的不是我吗？我犯了罪，行了恶，但这群羊做了什么呢？愿耶和华——我神的手攻击我和我的父家，不要攻击你的民，降瘟疫与他们。』」

这是一场非常大的瘟疫，不到一天，「以色列人就死了七万」（14 节），

减少了 5% 的人口。大卫越想数算自己的实力（2 节），神就越发减少百姓的数目；我们的肉体越是容易在什么地方出头，神就越会允许一根刺加在什么地方，免得我们「过于自高」（林后十二 7）。

瘟疫可能从北方开始，到了便雅悯支派和犹大支派之间的耶路撒冷结束（撒下二十四 15-16）。因此，瘟疫影响的范围可能在北方的支派，神是公义的，祂绝不会滥杀无辜，因瘟疫而死的人很可能都属于押沙龙叛乱之后、继续参加示巴叛乱的北方支派（撒下二十 1-2）。

「后悔」（15 节）原文是「怜悯、后悔」，是用拟人的方式来表达神的怜悯：祂「断不喜悦恶人死亡，惟喜悦恶人转离所行的道而活」（结三十三 11），所以用恩典的赦免遮盖了公义的刑罚。神所降的本来是「三日的瘟疫」（12 节），现在只是「自早晨到所定的时候」（撒下二十四 15），显明「祂没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我们」（诗一百零三 10）。而神宣告「够了！住手吧」（15 节）的地方，正是神公义的审判和恩典的怜悯相会的地方，这地方是在「耶布斯人阿珥楠的禾场」（15 节），也是在旁边各各山的十字架上。

「耶布斯人」（15 节）是原来住在耶路撒冷的迦南人，大卫攻占了耶路撒冷以后，并没有赶走这里的原住民。「耶布斯人阿珥楠的禾场」位于大卫城北面的摩利亚山头，所以大卫从王宫里就可以「看见耶和华的使者站在天地间」（16 节）。

在大卫祷告（17 节）之前，神已经怜悯百姓、「不降这灾了」（15 节）。但大卫「看见耶和华的使者站在天地间」，并没有听到神吩咐天使「够了！住手吧」，所以继续祷告。

大卫在祷告中不但再次认罪，更求神把刑罚加在自己身上，好让百姓能得着释放。大卫作为神的百姓「以色列的君」（十七 7），知道自己的职责是服事神的百姓，所以他愿意为了百姓而牺牲自己。但神允许撒但「激动大卫」（1 节）数点百姓，也是因为「对以色列人发怒」（撒下二十四 1）。所以神「降瘟疫与以色列人」（14 节），而不是大卫和他的父家（17 节），也没有指示大卫为自己的罪献上赎罪祭（利四 2-3）。因此，这个祷告实际上是一个中保的祷告，大卫的代求实际上是预表弥赛亚君王的中保。

【代上二十一 18】「耶和华的使者吩咐迦得去告诉大卫，叫他上去，在

耶布斯人阿珥楠的禾场上为耶和华筑一座坛；」

【代上二十一 19】「大卫就照着迦得奉耶和华名所说的话上去了。」

【代上二十一 20】「那时阿珥楠正打麦子，回头看见天使，就和他四个儿子都藏起来了。」

【代上二十一 21】「大卫到了阿珥楠那里，阿珥楠看见大卫，就从禾场上出去，脸伏于地，向他下拜。」

【代上二十一 22】「大卫对阿珥楠说：『你将这禾场与相连之地卖给我，我必给你足价，我好在其上为耶和华筑一座坛，使民间的瘟疫止住。』」

【代上二十一 23】「阿珥楠对大卫说：『你可以用这禾场，愿我主我王照你所喜悦的去行。我也将牛给你作燔祭，把打粮的器具当柴烧，拿麦子作素祭。这些我都送给你。』」

「耶布斯人阿珥楠的禾场」（18节）位于大卫城后面略高一点的摩利亚山（代下三 1），所以说大卫「上去了」（19节）。这个禾场是天使要执行公义、准备灭城的地方（15节），也是神主动施恩、停止降灾的地方（15节）。而摩利亚山更是神指示亚伯拉罕献以撒的地方（创二十二 2），这里既有亚伯拉罕的信心和顺服，又有神的代赎和恩典的预备，所以亚伯拉罕给这里起名叫「耶和华以勒」（创二十二 14），意思是「在耶和华的山上必有预备」（创二十二 14）。现在，神再次指示大卫在「耶和华以勒」筑坛献祭（18节），作为自己赦免和施恩典的记号。后来，所罗门在这里建了圣殿（代下三 1）。

- 「阿珥楠」（20节）又名「亚劳拿」（撒下二十四16），原文「亚劳拿 אֶרֶן」的拼法由「阿珥楠 אֶרְנָן」变化而来。

「那时阿珥楠正打麦子，回头看见天使，就和他四个儿子都藏起来了」（20节），原文是「那时阿珥楠正打麦子，回头看见天使，跟他一起的四个儿子都藏起来了。」

神亲自指示大卫在摩利亚山筑坛献祭（18节），表明祂在对付罪的同时，早已预备好了人与祂和好的方法。人没有办法靠自己与神和好，也不可能倚靠自己的觉醒或爱心主动认罪悔改，而是神主动预备了恩典和救赎。这就是「耶和华以勒」：神为我们预备救恩、为我们预备新的生命，引导我们求祂「为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵」（诗五十一 10）。



上图：艺术复原图：从摩利亚山上的亚劳拿的禾场俯瞰大卫城。亚劳拿的禾场只是很小的一片地方，所以大卫用「五十舍客勒银子」就买了那禾场与牛（撒下二十四 24）。但建造圣殿需要整个摩利亚山头，所以后来大卫又支付了「六百舍客勒金子」（代上二十一 25）。「亚劳拿」又名「阿珥楠」（代上二十一 15）。在华人基督徒网站、甚至讲台上流传着一种「犹太人的传说」，认为「亚劳拿」和「阿珥楠」是彼此相爱的兄弟俩，他们的爱甚至感动了神，所以大卫挑选这块地建造圣殿，不少牧者甚至还引申出「阿珥楠的禾场」的教导。但这种传说在犹太人中找不到出处，在西方教会流传得也很少，只是一则来自不明的心灵鸡汤，不但与救恩毫不相干，还会高举人的爱心、混淆神借着摩利亚山显明的属灵真意：救恩完全是「耶和华以勒」。

【代上二十一 24】「大卫王对阿珥楠说：『不然！我必要用足价向你买。我不用你的物献给耶和华，也不用白得之物献为燔祭。』」

【代上二十一 25】「于是大卫为那块地平了六百舍客勒金子给阿珥楠。」

【代上二十一 26】「大卫在那里为耶和华筑了一座坛，献燔祭和平安祭，求告耶和华。耶和华就应允他，使火从天降在燔祭坛上。」

【代上二十一 27】「耶和华吩咐使者，他就收刀入鞘。」

大卫说：「我不用你的物献给耶和华，也不用白得之物献为燔祭」（24节），因为他知道，神不在乎我们为祂做了什么，也不在乎我们向祂献了什

么，而是在乎我们这个人：「耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从祂的话呢？听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」（撒上十五 22）。只有「基督的宝血」（彼前一 19）才能除去人的罪，但蒙恩、爱主的人必然会付出代价回应救恩。「白得之物」不必付出顺服的代价，祭物献上了，人的心还留着，所以在神的眼里毫无价值。在网络时代，我们若不肯付上真实的代价，而是满足于用社交媒体里的属灵套话来代替膝盖上的代祷，用转发别人的属灵文章来代替生命对生命的影响，也是用「白得之物」来献祭，只能自我满足、自我安慰，在神面前并不蒙悦纳。

大卫先是用「五十舍客勒银子买了那禾场与牛」（撒下二十四 24），用来筑坛献祭。一个禾场已经足够筑一座坛了，但大卫又付了「六百舍客勒金子」（25 节），买了整个山头，使「这禾场与相连之地」（22 节）成为大卫家的产业。因为大卫此时心中明亮，知道神指定在这里建造圣殿（二十二 1）。

「耶和华就应允他」（26 节），并不是指停止降灾，而是指悦纳大卫借着「燔祭和平安祭」（26 节）所表明的全然奉献、与神相交的心志。因为在大卫献祭之前，神已经停止降灾了（16 节）。所以神并没有指示大卫献上赎罪祭，而是让他献上「燔祭和平安祭」作为回应。新约的救恩也是神自己预备的，人还没有认罪悔改，神就主动「设立耶稣作挽回祭」（三 25）。因此，不是百姓的认罪悔改停止了瘟疫，也不是信徒的认罪悔改换取了救恩，是神主动将「悔改的心和赦罪的恩赐给以色列人」（徒五 31），并且「也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命」（徒十一 18）。而人的回应应当是「燔祭和平安祭」，也就是「将身体献上，当作活祭」（罗十二 1），并且在平安生命里彼此相交、又「与父并祂儿子耶稣基督相交」（约壹一 3）。

天使「收刀入鞘」（27 节），指得瘟疫的人逐渐痊愈了。

【代上二十一 28】「那时，大卫见耶和华在耶布斯人阿珥楠的禾场上应允了他，就在那里献祭。」

【代上二十一 29】「摩西在旷野所造之耶和华的帐幕和燔祭坛都在基遍的高处；」

【代上二十一 30】「只是大卫不敢前去求问神，因为惧怕耶和华使者的刀。」

「大卫不敢前去求问神」（30 节），原文是「大卫不能前去求问神」。

「基遍」（29 节）位于耶路撒冷的西北，而天使站在北面「耶布斯人阿珥楠的禾场」（15 节），挡住了前往「基遍」献祭的道路，所以大卫不能前往基遍「求问神」。但神既然「在耶布斯人阿珥楠的禾场上应允了他」（28 节），「使火从天降在燔祭坛上」（26 节），表明这里才是「祷告的殿」（赛五十六 7）和「祭祀的殿」（代下七 12）。所以大卫立刻领会到：「这就是耶和華神的殿，为以色列人献燔祭的坛」（新标点和合本二十二 1）。

圣灵并没有记录神允许「撒但起来攻击以色列人」（1 节）的原因，因为祂要我们注意的不是人的罪，而是「耶和華以勒」（创二十二 14），是神赦罪的恩典（15-27 节），圣殿因此成为见证施恩赦罪的神与认罪悔改的人相遇的地方、也是见证神公义的审判和恩典的怜悯相会的地方（新标点和合本二十二 1）。

神指示大卫在「耶和華以勒」筑坛献祭（18 节），而大卫体贴神的心意，买下了这块「耶和華以勒」的地（25 节），完成了建殿的预备。这个「耶和華以勒」，表明神将用自己的预备来成就大卫之约。此后大卫国度的中心，就是耶路撒冷的圣殿：「神在其中，城必不动摇」（诗四十六 4）。

第 22 章

【代上二十二 1】「大卫说：『这就是耶和華神的殿，为以色列人献燔祭的坛。』」

本节在和合本中是上一章的最后一节，但在原文中是本章第一节（新标点和合本，英文译本）。

神允许大卫数点百姓犯罪（二十一 1），又引导大卫认罪悔改（二十一 8），让他领会了神的启示：「这就是耶和華神的殿」（1 节），这里就是「神所选择要立为他名的居所」（申十二 11）。神所选中的圣殿地点，是施恩赦罪的神与认罪悔改的人相遇的地方，也是神公义的审判与恩典的怜悯相会的地方。

撒但所兴起的攻击，反而让大卫领会到神要建殿的旨意。从此，大卫余生的工作，就是预备建殿。

二十二至二十九章整体是一个交错平行结构：

A1. 大卫为圣殿预备材料（二十二 2-5）；

B1. 大卫吩咐所罗门建殿（二十二 6-10）；

C1. 大卫吩咐以色列众首领同心建殿（二十二 11-19）；

A2. 大卫为圣殿预备人（二十三 1-二十七 34）；

B2. 大卫临终前勉励所罗门建殿（二十八 1-21）；

C2. 大卫临终前勉励以色列人同心建殿（二十九 1-19）。

「耶和华神的殿」是大卫之约的记号。人并没有守约的能力，只有神是信实守约的神，祂甘愿降卑自己，借着立约来约束自己，借着圣殿来见证祂所立的约。因此，神与人立约，乃是神对人主动的恩典。圣经中一共提到六个约，逐步启示神救赎的计划：

1、生命之约（创二 15-17）：神应许赐人工作和供应；条件是不可吃「分别善恶树上的果子」（创二 17）；记号是「分别善恶树」（创二 17）。这个约又叫工作之约、亚当之约。

2、挪亚之约（创六 18；九 9）：神应许不再以洪水灭世；这约是无条件的；记号是「彩虹」（创九 13）。

3、亚伯拉罕之约（创十五 18；十七 4）：神应许国度、君王都因亚伯拉罕而出（创十七 6）；条件是亚伯拉罕在神面前「作完全人」（创十七 1）；记号是「割礼」（创十七 11）。

4、摩西之约（出二十四 8）：神接受以色列为属神的子民（出十九 5）；条件是以色列人顺服神（出十九 5）；记号是两块刻有十诫的「石版」（出二十四 12）。

5、大卫之约（撒下七 8-16）：神应许国度、宝座永远坚立（撒下七 16）；这约是无条件的；记号是「圣殿」（撒下七 13）。

6、新约（耶三十一 31-34；来八 6-13）：由基督亲自成就了救恩（太二十六 28）；这约是无条件的；记号是「洗礼」（西二 11）。

【代上二十二 2】「大卫吩咐聚集住以色列地的外邦人，从其中派石匠凿石头，要建造神的殿。」

【代上二十二 3】「大卫预备许多铁做门上的钉子和钩子，又预备许多铜，多得无法可称；」

【代上二十二 4】「又预备无数的香柏木，因为西顿人和推罗人给大卫运了许多香柏木来。」

【代上二十二 5】「大卫说：『我儿子所罗门还年幼娇嫩，要为耶和華建造的殿宇必须高大辉煌，使名誉荣耀传遍万国；所以我要为殿预备材料。』于是，大卫在未死之先预备的材料甚多。」

大卫为建殿所做的第一个准备，是预备材料（2-5 节）。

建造圣殿是神百姓的工作，但却从「外邦人」（2 节）开始。圣殿乃是新约教会的影儿，在神的属灵建造里，从开头就包括「外邦人、西顿人和推罗人」（2、4 节）。只要外邦人愿意归向神，他们也可以受割礼、守逾越节（出十二 48）。

「预备」（3 节）原文就是大卫之约中的「坚定」（10 节；十七 11、12、14）和「坚立」（十七 24），在本章中原文出现了五次（3、5、14 节）。这个双关语生动地表达了人「与神同工」（林前三 9）的实际：一面是人「预备」建殿，一面是神「坚定」国度；人只管忠心事奉，神负责成就应许。

「铁」（3 节）本来是非利士人的专有金属（撒上十三 19-22），现在大卫已经治服非利士人（十八 1），铁器的供应比较充足。「铜」（3 节）是大卫的战利品（十八 8、10）。

「香柏木」（4 节）产于黎巴嫩。香柏树生长速度缓慢，高度可达 40 米，主干直径可达 2.5 米。「香柏木」纹理细致、经久耐用，高树脂含量能防止霉菌的生长。古代美索不达米亚和埃及都进口香柏木，作为庙宇和宫殿的上等木料。

「娇嫩」（5 节），可译为「缺乏经验」（英文 ESV 译本）。大卫担心所罗门年轻、缺乏经验，所以帮他「为殿预备材料」（5 节）。虽然神没有让大卫建殿（8 节），但他却没有因此懈怠，而是专心「预备材料」，让所罗门去成就建殿大功：「功成不必在我」，这才是神的仆人当有的态度。

圣殿的外表「必须高大辉煌」（5 节），目的是「使名誉荣耀传遍万国」（5 节），但更重要的是里面要有属灵的实际，才能让神的名在地上「被尊为大」（十七 24）。大卫虽然没有建成物质上的殿，但他心里已经为神建造了一个满有属灵实际的殿。

「大卫在未死之先预备的材料甚多」（5 节），预备建殿成为大卫生活

的中心，让他的生命有了永恒的意义。人的工作是「不在其位不谋其政」，神的工作却是「各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事」（腓二 4）。虽然神没有拣选大卫建造圣殿，但他也可以预备材料；虽然神没有呼召大家都做宣教士，但我们都可以为宣教奉献；虽然神没有赐给各人相同的恩赐，但我们都应当「百节各按各职，照着各体的功用彼此相助」（弗四 16）。

神并「不住人手所造的殿」（徒十七 24），但却乐意住在人的心里（林前三 16；六 19），教会就是「神的殿」（林前三 16），信徒的身体就是「圣灵的殿」（林前六 19）。我们的劳碌，有多少是在建造自己的家？有多少能让自己的心成为适合圣灵居住的殿呢？我们的建造，有多少是高举自己的名誉荣耀，有多少能使神的「名誉荣耀传遍万国」呢？



上图：西底家洞（Zedekiah's Cave）又名所罗门采石场（Solomon's Quarries），是一个两万平方米的地下采石场，位于耶路撒冷老城穆斯林区下方，已经有数千年历史。这里出产的皇家石灰岩（Meleke limestone）坚固、耐腐蚀，非常适合雕刻，被认为是用于皇家建筑。所罗门很可能是在这里凿石头的。古代工人在石中凿出又窄又深的孔，再把干木楔打进去，然后灌水浸泡，使木楔膨胀，石块就沿裂缝裂开。工人把巨石移到滚筒或木橇上，然后由大批工人合力运出。

【代上二十二 6】「大卫召了他儿子所罗门来，嘱咐他给耶和华——以色列的神建造殿宇。」

【代上二十二 7】「对所罗门说：『我儿啊，我心里本想为耶和华——我神的名建造殿宇，』

【代上二十二 8】「只是耶和华的话临到我说：“你流了多人的血，打了多次大仗，你不可为我的名建造殿宇，因为你在我眼前使多人的血流在地上。」

【代上二十二 9】「你要生一个儿子，他必作太平的人；我必使他安静，不被四围的仇敌扰乱。他的名要叫所罗门（就是太平的意思）。他在位的日子，我必使以色列人平安康泰。」

【代上二十二 10】「他必为我的名建造殿宇。他要作我的子；我要作他的父。他作以色列王；我必坚定他的国位，直到永远。」

大卫为建殿所做的第二个准备，是预备建造者：所罗门（6-16 节）。

- 1、宣告神的应许（7-10 节），圣殿就是西奈之约和大卫之约的见证；
- 2、勉励所罗门刚强顺服，在神的权柄之下接受建殿的任务（11-13 节）；
- 3、要求所罗门「起来办事」（16 节）、建造圣殿（14-16 节）。

「所罗门」（6 节）的意思是「平安」。

「太平的人」（9 节）原文是「安息之所的人」。

「我必使他安静」（9 节）原文是「我必赐他安息」（英文 ESV 译本）。

神对大卫的计划，是使他剪除「一切仇敌」（十七 8），代表争战和得胜的国度君王；而神对所罗门的计划，是「使他安静，不被四围的仇敌扰乱」（9 节），「使以色列人平安康泰」（9 节），代表平安和荣耀的国度君王。圣殿是神的「安息之所」（二十八 2；代下六 41；诗一百三十二 8、14），也是人的「安息之所」（民十 33「安歇的地方」原文；申十二 9「安息地」原文），人的安息不可能与神的安息分开。因此，大卫要用争战为所罗门开路，预备建造圣殿的材料和地点；当「安息之所的人」所罗门得荣耀的时候，他就可以使用大卫所预备的，为神的名建造殿宇（10 节）。

【代上二十二 11】「我儿啊，现今愿耶和华与你同在，使你亨通，照祂指着你说过的话，建造耶和华——你神的殿。」

【代上二十二 12】「但愿耶和华赐你聪明智慧，好治理以色列国，遵行耶和华——你神的律法。」

【代上二十二 13】「你若谨守遵行耶和华借摩西吩咐以色列的律例典章，就得亨通。你当刚强壮胆，不要惧怕，也不要惊惶。」

「照祂指着你说的话」（10 节），意思是所罗门就是神所应许「为我建造殿宇」（十七 12）的大卫后裔。而神「必坚定他的国位直到永远」（十七 12）的应许，将从所罗门开始、在基督身上完全实现。

- 「聪明 חָכָם/bē-nä'」（12节）的意思是「辨明事理」。「智慧 לָחָם/seh' ·kel」（12节）的意思是「洞察理解」。大卫吩咐所罗门预备自己：「但愿耶和华赐你聪明智慧，好治理以色列国，遵行耶和华——你神的律法」（12节），可能所罗门因此向神求智慧（代下 10）。

「亨通」（11、13 节）原文的意思是「昌盛、兴旺」。大卫之约是无条件的应许，但大卫的子孙只有借着顺服才能支取这个应许，所以「你若谨守遵行耶和华借摩西吩咐以色列的律例典章，就得亨通」（13 节）。大卫的子孙若不顺服，神「必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他」（撒下七 14），但大卫之约的应许却永不改变，神照样能兴起其他的大卫后裔来成就大卫之约。

「愿耶和华与你同在」（11、16 节；申三十一 6、8、23；书一 5、9），「你当刚强壮胆」（13 节；申三十一 7、23；书一 6），「不要惧怕，也不要惊惶」（12 节；申三十一 8；书一 9），这三句话也是摩西和神对约书亚的吩咐。这是提醒所罗门、也是提醒回归重建圣殿的百姓：建造圣殿与征服迦南同样重要，同样需要信心和神的同在。正如征服迦南是神自己带领，建造圣殿也是神自己负责；正如征服迦南不能只让摩西一人带领，建造圣殿也不能只让大卫一人承担。

【代上二十二 14】「我在困难之中为耶和华的殿预备了金子十万他连得，银子一百万他连得，铜和铁多得无法可称；我也预备了木头、石头，你还可以增添。」

【代上二十二 15】「你有许多匠人，就是石匠、木匠，和一切能作各样工的巧匠，」

【代上二十二 16】「并有无数的金银铜铁。你当起来办事，愿耶和华与你同在。』」

「我在困难之中」（14 节），意思是「我已经尽力」（二十九 2）。

「一他连得」折合 3000 舍客勒（出三十八 25-26），大约是 34.2 公斤。「金子十万他连得」（14 节）折合 3,420 吨，「银子一百万他连得」（14 节）

折合 34,200 吨。这是一个庞大的数目，美国拥有全世界最大的官方黄金储备，2020 年初也只有 8,133.5 吨。但「十万」、「百万」也可能泛指数量大，不一定是指实数（16 节）。

【代上二十二 17】「大卫又吩咐以色列的众首领帮助他儿子所罗门，说：」

【代上二十二 18】「『耶和华——你们的神不是与你们同在吗？不是叫你们四围都平安吗？因祂已将这地的居民交在我手中，这地就在耶和华与祂百姓面前制伏了。』」

【代上二十二 19】「现在你们应当立定心意，寻求耶和华——你们的神；也当起来建造耶和华神的圣所，好将耶和华的约柜和供奉神的圣器皿都搬进为耶和华名建造的殿里。』」

大卫为建殿所做的第三个准备，是预备帮助者：以色列的众首领（17-19 节）。

- 1、宣告神已成就应许，使百姓得享平安（18 节）；
- 2、勉励众首领「立定心意，寻求耶和华」（19 节）；
- 3、要求众首领「起来建造耶和华神的圣所」（19 节）。

建造圣殿不是大卫个人的事业，也是神给全体百姓的任务，需要全民配搭建造。教会的建造也不能根据个别人的热心或兴趣，由「超级肢体」包办一切，而是每个人都应当「寻求耶和华」、「起来建造」；首先「寻求耶和华」，然后「起来建造」。

事奉神，并不是做事越多、越做大事才越属灵，不但要学会倚靠神做事，也要学会顺服神不做事。人无论多热心爱主，都不能越过神的界限；人无论有多大恩赐，都应该认清自己的有限。大卫尽力「为殿预备材料」（5 节），预备好了就交出来，连建造圣殿这么大的属灵功绩和名声都可以放弃，这样的人才有资格要求「以色列的众首领帮助他儿子所罗门」（17 节）：不是给他儿子捧场，而是同心合意做成主工；不是叫人的名被高举，而是单单叫神的名「被尊为大」（十七 24）。

第 23 章

【代上二十三 1】「大卫年纪老迈，日子满足，就立他儿子所罗门作以色列的王。」

大卫安排好圣殿的事奉，作好建殿的准备之后，才让所罗门登基作王。但二十三 1 至二十七 34 并不是按照历史的顺序，而是用交错平行结构记录大卫为圣殿预备人，包括预备国度和圣殿的事奉，表明国度和圣殿是大卫之约中不可分割的两个「家」（十七 10、12）：

A. 大卫安排国度的君王（二十三 1）；

B. 大卫安排圣殿的事奉（二十三 2-二十六 32）；

A1. 大卫安排国度的行政（二十七 1-34）。

大卫对国度和圣殿事奉的安排有组织、有秩序，是根据圣灵的启示（二十八 11-19；代下二十九 25）。神是有组织的、有秩序的神，人单凭爱心和热心，并不能带起属灵的事奉，合神心意的事奉也是有组织、有秩序的事奉。

【代上二十三 2】「大卫招聚以色列的众首领和祭司利未人。」

【代上二十三 3】「利未人从三十岁以外的都被数点，他们男丁的数目共有三万八千；」

【代上二十三 4】「其中有二万四千人管理耶和華殿的事，有六千人作官长和士师，」

【代上二十三 5】「有四千人作守门的，又有四千人用大卫所做的乐器颂赞耶和華。」

【代上二十三 6】「大卫将利未人革顺、哥辖、米拉利的子孙分了班次。」

2-6 节是全体利未人的数目。大卫只数点了利未人，目的是安排圣殿的事奉、给利未人分出二十四个班次（6 节），并不是出于人的骄傲（二十一 8），所以蒙神悦纳。

按照律法，只可数点「三十岁以外」（3 节）的利未人（民四 23）。摩西时代是 8,580 人，大卫时代达到 38,000 人，人数大大增长。

「士师」（4 节）指审判官。

「大卫所做的乐器」（5 节）在被掳回归以后仍在使用的（尼十二 36），让从来没有见过圣殿、也没有经历过大卫国度的本书最初读者体会深刻。

大卫照着圣灵的启示（二十八 11-19）安排了圣殿的事奉，这也是今天教会事奉的榜样：

祭司「在耶和华面前烧香、事奉祂，奉祂的名祝福，直到永远」（13 节；二十四 1-19）；

利未人「管理耶和华殿的事」（4 节；二十四 20-31）；

利未人「作官长和士师」（4 节；二十六 29-32）；

利未人「作守门的」（5 节；二十六 1-28）；

利未人「用大卫所做的乐器颂赞耶和华」（5 节；二十五 1-31）。

【代上二十三 7】「革顺的子孙有拉但和示每。」

【代上二十三 8】「拉但的长子是耶歇，还有细坦和约珥，共三人。」

【代上二十三 9】「示每的儿子是示罗密、哈薛、哈兰三人。这是拉但族的族长。」

【代上二十三 10】「示每的儿子是雅哈、细拿、耶乌施、比利亚共四人。」

【代上二十三 11】「雅哈是长子，细撒是次子。但耶乌施和比利亚的子孙不多，所以算为一族。」

7-11 节是大卫时代革顺族利未人的十个族长（24 节）。

希伯来语的「儿子」（9 节）一词，可以指「亲生儿子」，也可以指「后裔」。

第 9 节的「示每」是拉但的后裔，第 10 节的「示每」是「革顺的子孙」（7 节）。

【代上二十三 12】「哥辖的儿子是暗兰、以斯哈、希伯伦、乌薛共四人。」

【代上二十三 13】「暗兰的儿子是亚伦、摩西。亚伦和他的子孙分出来，好分别至圣的物，在耶和华面前烧香、事奉祂，奉祂的名祝福，直到永远。」

【代上二十三 14】「至于神人摩西，他的子孙名字记在利未支派的册上。」

【代上二十三 15】「摩西的儿子是革舜和以利以谢。」

【代上二十三 16】「革舜的长子是细布业；」

【代上二十三 17】「以利以谢的儿子是利哈比雅。以利以谢没有别的儿子，但利哈比雅的子孙甚多。」

【代上二十三 18】「以斯哈的长子是示罗密。」

【代上二十三 19】「希伯伦的长子是耶利雅，次子是亚玛利亚，三子是

雅哈悉，四子是耶加面。」

【代上二十三 20】「乌薛的长子是米迦，次子是耶西雅。」

12-20 节是大卫时代的哥辖族利未人的九个族长（24 节），不包括担任祭司的亚伦子孙（13 节；二十四 1-19）。

摩西被尊称为「神人」（14 节），但他的后裔（14-17 节）只是普通的利未人，并没有特殊的权威。摩西没有为自己的后裔祈求特权，因为他是「耶和华的仆人」（申三十四 5），所关心的是神的百姓（民十一 11-12），而不是自己的利益。但神却使他的「子孙甚多」（17 节）。

【代上二十三 21】「米拉利的儿子是抹利、母示。抹利的儿子是以利亚撒、基士。」

【代上二十三 22】「以利亚撒死了，没有儿子，只有女儿，他们本族基士的儿子娶了她们为妻。」

【代上二十三 23】「母示的儿子是末力、以得、耶利摩共三人。」

21-23 节是大卫时代的米拉利族利未人的五个族长（24 节）。

【代上二十三 24】「以上利未子孙作族长的，照着男丁的数目，从二十岁以外，都办耶和华殿的事务。」

【代上二十三 25】「大卫说：『耶和华——以色列的神已经使祂的百姓平安，祂永远住在耶路撒冷。』」

【代上二十三 26】「利未人不必再抬帐幕和其中所用的一切器皿了。』」

在旷野，利未人从二十五岁开始实习（民八 24、25），三十岁开始事奉（民四 3、23、30、35、43、47）。而圣殿建成以后，能容纳更多的人献祭，所以需要更多的利未人参与事奉，大卫把开始事奉的年龄降到二十岁（24、27 节、代下三十一 17）。可能二十至三十岁是实习期。

耶路撒冷已经成为神的「安息之所」（诗一百三十二 8），「祂永远住在耶路撒冷」（25 节），不再迁移，所以「利未人不必再抬帐幕和其中所用的一切器皿了」（26 节），他们的事奉形式改为「办耶和华殿的事务」（24 节）。

【代上二十三 27】「照着大卫临终所吩咐的，利未人从二十岁以外的都被数点。」

【代上二十三 28】「他们的职任是服事亚伦的子孙，在耶和华的殿和院

子，并屋中办事，洁净一切圣物，就是办神殿的事务，」

【代上二十三 29】「并管理陈设饼，素祭的细面，或无酵薄饼，或用盘烤，或用油调和的物，又管理各样的升斗尺度；」

【代上二十三 30】「每日早晚，站立称谢赞美耶和华，」

【代上二十三 31】「又在安息日、月朔，并节期，按数照例，将燔祭常常献给耶和华；」

【代上二十三 32】「又看守会幕和圣所，并守耶和华吩咐他们弟兄亚伦子孙的，办耶和华殿的事。」

27-32 节是大卫对利未人事奉形式的改变。利未人过去在旷野「抬帐幕」（26 节）的事奉已经结束，今后要协助祭司在圣所「办神殿的事务」（28 节）。

「服事亚伦的子孙」（28 节），原文是「作亚伦的子孙的手」，意思是做祭司的助手。这是神在西奈山安排给利未人的事奉（民三 6、9）。

「各样的升斗尺度」（29 节），指度量衡的标准，如「公道天平、公道法码、公道升斗、公道秤」（利十九 36）。在人看，「升斗尺度」是琐屑的俗务，与属灵的事奉沾不上边。但神却关心「对准公平的法码，公平的升斗」（申二十五 15），因为若没有公正的「升斗尺度」，「按数照例」（31 节）的献祭和奉献就失去了意义；而公正的「升斗尺度」，才能表明人敬畏神、顺服神的心（申二十五 13-16）。同样，信徒若只是在口头热心、爱主，却没有实际的「升斗尺度」来衡量，敬虔就会变成一堆空洞的属灵口号。

「会幕」（32 节），指「在基遍的邱坛耶和华的帐幕」（十六 39）。「圣所」（32 节），指约柜的所在之处，圣殿建成之后就是圣殿。

神不会改变，但环境会改变；事奉的原则不能改变，但形式可以改变。利未人事奉的原则，过去是服事亚伦（民十八 2），现在还是「服事亚伦的子孙」；过去是照耶和华所吩咐的，现在还是「守耶和华吩咐他们弟兄亚伦子孙的」（32 节）。但事奉的形式，过去是「办理帐幕的事」（民三 7），现在变成「办耶和华殿的事」（32 节）；过去是「看守会幕」（民十八 4），现在变成「看守会幕和圣所」（32 节）。今天，信徒的事奉形式也不必墨守成规，但「山上样式」的事奉原则却不能偏离。我们的事奉若没有神话语的根据，难免形式随波逐流、原则体贴肉体；只有扎根在神话语里的事奉，才有可能形式与时俱进，原则永不改变，果效存到永恒。

第 24 章

【代上二十四 1】「亚伦子孙的班次记在下面：亚伦的儿子是拿答、亚比户、以利亚撒、以他玛。」

【代上二十四 2】「拿答、亚比户死在他们父亲之先，没有留下儿子；故此，以利亚撒、以他玛供祭司的职分。」

【代上二十四 3】「以利亚撒的子孙撒督和以他玛的子孙亚希米勒，同着大卫将他们的族弟兄分成班次。」

【代上二十四 4】「以利亚撒子孙中为首的比以他玛子孙中为首的更多，分班如下：以利亚撒的子孙中有十六个族长，以他玛的子孙中有八个族长；」

【代上二十四 5】「都掣签分立，彼此一样。在圣所和神面前作首领的有以利亚撒的子孙，也有以他玛的子孙。」

【代上二十四 6】「作书记的利未人拿坦业的儿子示玛雅在王和首领，与祭司撒督、亚比亚他的儿子亚希米勒，并祭司利未人的族长面前记录他们的名字。在以利亚撒的子孙中取一族，在以他玛的子孙中取一族。」

1-19 节是大卫对祭司班次的安排，

「拿答、亚比户在西奈的旷野向耶和华献凡火的时候，就死在耶和华面前了」（民三 4；利十 1-2），这里旧事重提（2 节），再次提醒参与事奉的人：事奉一定要严格遵守神的定规，不可轻忽随意。

大卫安排祭司的班次，并非按照自己的意思，而是交给神来决定：「掣签分立，彼此一样」（5 节）。不注意资历、能力或经验，只注意一个标准：是不是神所指定的「亚伦子孙」（1 节）。

在撒母耳年幼时，以他玛的后裔以利担任大祭司（撒上一 9）。在大卫的时代，「以利亚撒的子孙撒督」（3 节）和「以他玛的子孙亚希米勒」（3 节）同作祭司长（十八 16）。所罗门登基以后，由「撒督」担任祭司长。此后大祭司就一直由「撒督」的后裔担任，应验了神对以利家族的咒诅（撒上二 30-36）。

【代上二十四 7】「掣签的时候，第一掣出来的是耶何雅立，第二是耶大雅，」

【代上二十四 8】「第三是哈琳，第四是梭琳，」

【代上二十四 9】「第五是玛基雅，第六是米雅民，」

【代上二十四 10】「第七是哈歌斯，第八是亚比雅，」

【代上二十四 11】「第九是耶书亚，第十是示迦尼，」

【代上二十四 12】「第十一是以利亚实，第十二是雅金，」

【代上二十四 13】「第十三是胡巴，第十四是耶是比押，」

【代上二十四 14】「第十五是璧迦，第十六是音麦，」

【代上二十四 15】「第十七是希悉，第十八是哈辟悉，」

【代上二十四 16】「第十九是毗他希雅，第二十是以西结，」

【代上二十四 17】「第二十一是雅斤，第二十二是迦末，」

【代上二十四 18】「第二十三是第来雅，第二十四是玛西亚。」

【代上二十四 19】「这就是他们的班次，要照耶和華——以色列的神借他们祖宗亚伦所吩咐的条例进入耶和華的殿办理事务。」

两约时代马加比家族的祖先「耶何雅立」（7 节）是第一个班次（马加比一书二 1）。

施洗约翰的父亲祭司撒迦利亚属于第八班亚比雅班（10 节；路一 5）。这个「掣签」（7 节）而得的班次非常合适，因为主耶稣是在第八天复活。当撒迦利亚在第八班供职的时候，天使向他显现，预言他将生下儿子施洗约翰（路一 13），成为新约荣耀复活的报信人。

这二十四班祭司轮流值班，每班在圣殿事奉八天，从安息日到安息日（《犹太古史记》卷 7 第 14 章），每班每年轮值两次。

今天，教会的事奉常常出现两个极端：一种是人人退避三舍，既没人组织、也无人推动；另一种是大家一哄而上，既没有秩序、也没人负责。组织并不都是出于人意，神是有组织的神，祂「随自己的意思把肢体俱各安排在身上」（林前十二 18）；组织也不会妨碍圣灵的工作，井然有序的事奉，反而能让众多的祭司有条不紊地「照耶和華——以色列的神借他们祖宗亚伦所吩咐的条例进入耶和華的殿办理事务」（19 节）。因此，教会应当建立有效的组织、避免混乱，「凡事都要规规矩矩地按着次序行」（林前十四 40），才能使不同的肢体都能自由地运用圣灵的恩赐，「各尽其职，建立基督的身体」（弗四 12），彰显出神的荣耀。

【代上二十四 20】「利未其余的子孙如下：暗兰的子孙里有书巴业；书

巴业的子孙里有耶希底亚。」

【代上二十四 21】「利哈比雅的子孙里有长子伊示雅。」

【代上二十四 22】「以斯哈的子孙里有示罗摩；示罗摩的子孙里有雅哈。」

【代上二十四 23】「希伯伦的子孙里有长子耶利雅，次子亚玛利亚，三子雅哈悉，四子耶加面。」

【代上二十四 24】「乌薛的子孙里有米迦；米迦的子孙里有沙密。」

【代上二十四 25】「米迦的兄弟是伊示雅；伊示雅的子孙里有撒迦利雅。」

【代上二十四 26】「米拉利的儿子是抹利、母示、雅西雅；雅西雅的兒子有比挪；」

【代上二十四 27】「米拉利的子孙里有雅西雅的兒子比挪、朔含、撒刻、伊比利。」

【代上二十四 28】「抹利的儿子是以利亚撒；以利亚撒没有儿子。」

【代上二十四 29】「基士的子孙里有耶拉篴。」

【代上二十四 30】「母示的儿子是末力、以得、耶利摩。按着宗族这都是利未的子孙。」

【代上二十四 31】「他们在大卫王和撒督，并亚希米勒与祭司利未人的族长面前掣签，正如他们弟兄亚伦的子孙一般。各族的长者与兄弟没有分别。」

20-31 节是大卫对哥辖族（20-25 节）和米拉利族（26-30 节）班次的安排。他们都是祭司的助手，负责「管理耶和華殿的事」（二十三 4），同样是按着神的心意「掣签」（31 节）。

「正如他们弟兄亚伦的子孙一般」（31 节），可能指这些利未人也分成二十四班，配合祭司事奉，在「安息日进班出班」（王下十一 9）。

「各族的长者与兄弟没有分别」（31 节），表明他们在「掣签」时被一视同仁，并不考虑资历、能力或经验的分别，人人谦卑在神面前，既不厚此薄彼、也不推诿抱怨。因为在神面前，每个事奉的人都是不配的罪人，每个事奉的机会都是白白的恩典，没有人比别人更重要，也没有人比别人更有资格。事奉的唯一资格是神的选召，而最好安排就是掣签：「签放在怀里，定事由耶和華」（箴十六 33）。

今天，我们对事奉者最该关心的是有没有蒙召，而不是资历、能力或经验。因为神所选召的人，神自己会负责造就或管教。蒙选召却不敬畏神的人，

必然会被神对付，因为神说：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」（撒下二 30）；蒙召却弃绝真理的人，必然会被神弃绝，因为神说：「你弃掉知识，我也必弃掉你」（何四 6）。

第 25 章

【代上二十五 1】「大卫和众首领分派亚萨、希幔，并耶杜顿的子孙弹琴、鼓瑟、敲钹、唱歌（原文是说预言；本章同）。他们供职的人数记在下面：」

【代上二十五 2】「亚萨的儿子撒刻、约瑟、尼探雅、亚萨利拉都归亚萨指教，遵王的旨意唱歌。」

【代上二十五 3】「耶杜顿的儿子基大利、西利、耶筛亚、哈沙比雅、玛他提雅、示每共六人，都归他们父亲耶杜顿指教，弹琴，唱歌，称谢，颂赞耶和华。」

本章是大卫对圣殿诗班的安排。

「分派」（1 节）原文又被译为「分别」（申十 8）。正如神把以色列人从万民中「分别」（利二十 16）出来，又把利未人从以色列人中「分别」（民十六 9）出来，大卫也按着神的心意，把「亚萨、希幔，并耶杜顿的子孙」（1 节）从利未人中「分别」出来，让这三个家族单单负责诗歌敬拜：「亚萨的儿子」负责唱歌（2 节），「耶杜顿的儿子」负责唱歌和弹琴（3 节），「希幔的儿子」负责唱歌和各种乐器（4-6 节）。

「弹琴、鼓瑟、敲钹、唱歌」（1 节），原文是「借着弹琴、鼓瑟、敲钹说预言」（英文 ESV 译本）。「弹琴，唱歌，称谢，颂赞耶和华」（3 节），原文是「借着弹琴说预言，称谢，颂赞耶和华」（英文 ESV 译本）。因此，圣殿的诗歌敬拜并不是普通的歌唱，而是「说预言」，也就是带着从神而来的权柄、宣告从神而来的话语；而使用的乐器，也要配合「说预言」的目的。

「遵王的旨意唱歌」（2 节），原文是「遵王的旨意说预言」（英文 ESV 译本）。大卫不但亲自安排圣殿敬拜的仪式（代下二十三 18），还写了许多发表神心意的诗篇、制作了许多乐器（二十三 5）。

诗歌敬拜并不是大卫自己的发明，而是圣灵的感动：「乃照大卫和他先

见迦得，并先知拿单所吩咐的，就是耶和華借先知所吩咐的」（代下二十九 25）。「唱歌」（1、2、3 节）并不是为了表达人的情绪，奏乐也不是为了带起敬拜的气氛，而是为了「说预言」（1 节）、「颂赞耶和華」（8 节）。将来我们在天上也要用诗歌和音乐来赞美神（启十五 2-4）。

「琴、瑟」（1 节）都是弦乐器。「钹」（1 节）原文与「铎」（十三 8）相同。大卫第一次迎接约柜的时候，使用了「琴、瑟、铎、鼓、号」（十三 8）；第二次迎接约柜的时候，使用了「角、号、钹、瑟、琴」（十五 28），不再使用「鼓」；而在约柜前的敬拜和圣殿的诗歌敬拜中，只使用「琴、瑟、钹」（二十五 1、6；十六 5）和「号」（十六 6），既不用「鼓」，也不再「跳舞」（十三 8；十五 29）。「鼓」原文是「手鼓」（诗八十一 2），用于跳舞时表达兴奋和喜悦。百姓平时赞美神的时候，可以「用角声赞美祂，鼓瑟弹琴赞美祂！击鼓跳舞赞美祂！用丝弦的乐器和箫的声音赞美祂！用大响的钹赞美祂！用高声的钹赞美祂」（诗篇一百五十 3-5）；但在圣殿的敬拜中，却要用使人单单注意神的「琴、瑟、钹、号」，不用使人兴奋过度的「鼓」和「跳舞」，因为神不要祂的百姓用出于肉体的情绪代替「心灵和诚实」（约四 23）来敬拜神。

诗歌敬拜是非常严肃的事奉。圣殿的诗班都是被特别「分别」（1 节）出来的利未人，三位诗班领袖都是先知（5 节；代下二十九 30；三十五 15），所唱的都是从神而来的信息，所用的都是让人单单注意神的乐器。今天，我们敬拜的诗歌若不注意真理和严谨，只注意感人、好听，诗班的成员若不重视生命和呼召，只重视兴趣、技巧，实际上只是满足人，并不能满足神；只是宣泄情感，并不能「说预言」、「颂赞耶和華」。无论敬拜的场面多么热闹、多么壮观，最多只是「草木、禾秸」（林前三 12）的自娱自乐，经不过火的试验（林前三 13）。

【代上二十五 4】「希幔的儿子布基雅、玛探雅、乌薛、细布业、耶利摩、哈拿尼雅、哈拿尼、以利亚他、基大利提、罗慢提·以谢、约施比加沙、玛罗提、何提、玛哈秀；」

【代上二十五 5】「这都是希幔的儿子，吹角颂赞。希幔奉神之命作王的先见。神赐给希幔十四个儿子，三个女儿，」

【代上二十五 6】「都归他们父亲指教，在耶和華的殿唱歌、敲钹、弹

琴、鼓瑟，办神殿的事务。亚萨、耶杜顿、希幔都是王所命定的。」

「吹角颂赞」（5节），原文是「高举角」，意思是「希幔被神高举」（英文ESV译本），所以他「奉神之命作王的先见」（5节）。

诗班的三大领袖「亚萨、耶杜顿和希幔都是王所命定的」（6节），再次强调大卫对诗歌敬拜的重视。

诗班三大领袖中，除了希幔「作王的先见」，亚萨（代下二十九30）、耶杜顿（代下三十五15）也是先见。但这里却单单提到「希幔奉神之命作王的先见。神赐给希幔十四个儿子」（5节），提醒读者注意他十四个儿子的名字（4节），因为这些名字就像一首赞美诗：

「布基雅」的意思是「耶和华已倒空」。

「玛探雅」的意思是「耶和华的礼物」。

「乌薛」的意思是「神是我的力量」。

「细布业」的意思是「神的俘虏」。

「耶利摩」的意思是「祂是至高者」。

「哈拿尼雅」的意思是「神已眷顾」。

「哈拿尼」的意思是「亲切的」。

「以利亚他」的意思是「神已经来了」。

「基大利提」的意思是「我尊（神）为大」。

「罗幔提·以谢」的意思是「我已称颂那帮助者」。

「约施比加沙」的意思是「坐在困境里」。

「玛罗提」的意思是「我已说出」。

「何提」的意思是「丰富」。

「玛哈秀」的意思是「异象」。

【代上二十五7】「他们和他们的弟兄学习颂赞耶和华；善于歌唱的共有二百八十八人。」

【代上二十五8】「这些人无论大小，为师的、为徒的，都一同掣签分了班次。」

「善于歌唱的共有二百八十八人」（7节），就是「为师的」（8节），其余的是「为徒的」（8节）。

总共「有四千人用大卫所做的乐器颂赞耶和华」（二十三5），他们不

分资历、能力或经验，「无论大小，为师的、为徒的」（8节），在神面前一律平等，一起借着「掣签」（8节）顺服神的安排：「签放在怀里，定事由耶和华」（箴十六33）。

「他们和他们的弟兄学习颂赞耶和华」（7节），表明诗班需要音乐的技巧，事奉的人需要接受「指教」（2、3、6节）。但大卫对圣殿诗班的安排，却没有考虑他们是否五音不全，而是单单根据神的拣选；而神拣选三大家族，也不是根据人的音乐天赋，而是单单根据祂自己的主权。

三大家族的后代还没有出生，神就已经分别他们负责「颂赞耶和华」，表明神自己会赐下事奉的恩赐。神向人所要的，必然会先赐给人。事奉的恩赐不是人努力的结果，而是神白白的恩典；努力学到的音乐技巧不是恩赐，不必学习的音乐天赋才是恩赐。但另一方面，接受恩赐的人也有责任操练恩赐、「学习颂赞耶和华」，竭力把恩赐发挥到最好。

今天，我们的诗歌事奉却常常反其道而行之：不问呼召、只重技巧，只要擅长音乐、爱好歌唱，就被延揽入班；这样的诗班只是表演，并非敬拜。属世的工作是有能者的贡献，属灵的事奉却是蒙召者的回应。蒙召事奉的态度不是各尽所能，而是顺服「分派」（1节）、领受恩赐：「无论大小，为师的、为徒的，都一同掣签分了班次」（8节）。

【代上二十五 9】「掣签的时候，第一掣出来的是亚萨的儿子约瑟。第二是基大利；他和他弟兄并儿子共十二人。」

【代上二十五 10】「第三是撒刻；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 11】「第四是伊洗利；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 12】「第五是尼探雅；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 13】「第六是布基雅；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 14】「第七是耶萨利拉；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 15】「第八是耶筛亚；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 16】「第九是玛探雅；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 17】「第十是示每；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 18】「第十一是亚萨烈；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 19】「第十二是哈沙比雅；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 20】「第十三是书巴业；他和他儿子并弟兄共十二人。」

【代上二十五 21】「第十四是玛他提雅；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 22】「第十五是耶利摩；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 23】「第十六是哈拿尼雅；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 24】「第十七是约施比加沙；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 25】「第十八是哈拿尼；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 26】「第十九是玛罗提；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 27】「第二十是以利亚他；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 28】「第二十一是何提；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 29】「第二十二是基大利提；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 30】「第二十三是玛哈秀；他和他儿子并弟兄共十二人。」
 【代上二十五 31】「第二十四是罗慢提·以谢；他和他儿子并弟兄共十二人。」

诗班三大领袖的二十四个儿子是二十四班的领队，配合二十四班祭司轮流值班事奉。每班可能有十二个「为师的」（7-8 节），安排得井然有序。

今天，教会的敬拜常常出现两个极端：一种是死气沉沉，缺乏活泼的喜乐；另一种是热闹混乱，充满肉体的兴奋。秩序不是死板，神是有秩序的神（创一），宇宙的秩序本身就彰显了神的荣耀（诗八 1）；秩序也不会妨碍灵里的自由，有条不紊的敬拜，反而能让我们自由地向神回应，体验到「真理必叫你们得以自由」（约八 32）的喜乐，使神大得荣耀。因此，属灵的敬拜一定不混乱，混乱的敬拜一定不属灵。不能假借圣灵之名而罔顾秩序，「因为神不是叫人混乱，乃是叫人安静」（林前十四 33）。



上图：利未人的诗班。

第 26 章

【代上二十六 1】「守门的班次记在下面：可拉族亚萨的子孙中，有可利的儿子米施利米雅。」

【代上二十六 2】「米施利米雅的长子是撒迦利亚，次子是耶叠，三子是西巴第雅，四子是耶提聂，」

【代上二十六 3】「五子是以拦，六子是约哈难，七子是以利约乃。」

【代上二十六 4】「俄别·以东的长子是示玛雅，次子是约萨拔，三子是约亚，四子是沙甲，五子是拿坦业，」

【代上二十六 5】「六子是亚米利，七子是以萨迦，八子是毗乌利太，因为神赐福与俄别·以东。」

【代上二十六 6】「他的儿子示玛雅有几个儿子，都是大能的壮士，掌管父亲的家。」

【代上二十六 7】「示玛雅的儿子是俄得尼、利法益、俄备得、以利萨

巴。以利萨巴的弟兄是壮士，还有以利户和西玛迦。」

【代上二十六 8】「这都是俄别·以东的子孙，他们和他们的儿子并弟兄，都是善于办事的壮士。俄别·以东的子孙共六十二人。」

【代上二十六 9】「米施利米雅的儿子和弟兄都是壮士，共十八人。」

1-19 节是大卫对圣殿守门人的安排。

1-9 节是可拉家族的守门班长名单。可拉因悖逆神而被神击打，但他的后裔却被神使用，担任守门的重任，保护百姓不因愚昧而招惹神的怒气。可见，人的罪性虽然会遗传，但罪行却不会遗传，每个人都要按自己的行为接受神的审判，「不可因子杀父，也不可因父杀子；凡被杀的都为本身的罪」（申二十四 16）。

「俄别·以东」（4 节）是约柜最初运进耶路撒冷时的守门人之一（十五 24；十六 38）。他凭着信心接待约柜，所以「神赐福与俄别·以东」（5 节），使他子孙兴旺。「俄别·以东的子孙共六十二人」（8 节），加上他的弟兄，「俄别·以东和他的弟兄六十八人」（十六 38）都是守门的。《历代志》中反复提到俄别·以东（十三 13-14；十五 18、21、24-25；十六 5、38；二十六 4-5、8；二十六 15），让读者深刻体会神的心意：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」（撒上二 30）。而可拉家族的守门班长名单是一个交错平行的结构，刻意突出中间的俄别·以东：

- A. 米施利米雅的家谱（1-3 节）；
- B. 俄别·以东的家谱（4-7 节）；
- B1. 俄别·以东子孙的人数（8 节）；
- A1. 米施利米雅子孙的人数（9 节）。

【代上二十六 10】「米拉利子孙何萨有几个儿子：长子是申利，他原不是长子，是他父亲立他作长子。」

【代上二十六 11】「次子是希勒家，三子是底巴利雅，四子是撒迦利亚。何萨的儿子并弟兄共十三人。」

10-11 节是何萨家族的守门班长名单。

守门的利未人来自哥辖族可拉的子孙（1-9 节）和米拉利族何萨的子孙（10-11 节）。他们共有四千人（代上二十三 5），其中有「大能的壮士」（6 节）、「善于办事的壮士」（8 节）、「精明的谋士」（14 节），可见守门

的事奉并不是一个简单，而是「紧要的职任」（九 26）。守门人不但要保护圣殿不被入侵，也要保护以色列人不致误闯圣殿而招致神的击打（民三 10），在国度的历史上起到了重要作用，例如：大祭司耶何耶大恢复犹大王室（代下二十三 4-6、19）、希西家发放圣物（代下三十一 14-19）、约西亚发现律法书（代下三十四 9-13）的时候。而在本书最初的读者中，有相当数量的守门人（九 17-27；拉二 42；尼七 45），许多人定居在荒凉的耶路撒冷（尼十一 19），存心顺服、忠于职守，成为百姓的榜样。正如诗篇所说的：「在祢的院宇住一日，胜似在别处住千日；宁可在我神殿中看门，不愿住在恶人的帐棚里」（诗八十四 10）。

【代上二十六 12】「这些人都是守门的班长，与他们的弟兄一同在耶和華殿里按班供职。」

【代上二十六 13】「他们无论大小，都按着宗族掣签分守各门。」

【代上二十六 14】「掣签守东门的是示利米雅；他的儿子撒迦利亚是精明的谋士，掣签守北门。」

【代上二十六 15】「俄别·以东守南门，他的儿子守库房。」

【代上二十六 16】「书聘与何萨守西门，在靠近沙利基门、通着往上去的街道上，班与班相对。」

【代上二十六 17】「每日东门有六个利未人，北门有四个，南门有四个，库房有两个，又有两个轮班替换。」

【代上二十六 18】「在西面街道上有四个，在游廊上有两个。」

【代上二十六 19】「以上是可拉子孙和米拉利子孙守门的班次。」

12-19 节是守门人的岗位分配，一共有二十四个岗位（17-18 节）；其中东门是圣殿的正门，位置最重要。虽然大卫没有亲自建造圣殿，但却做了整个圣殿的规划（二十八 11-12），甚至连守门的位置都安排好了。

「宗族」（13 节）原文是「父家 Fathers' houses/Bet Ab」（士六 15），是由同一个大家长掌管的几个家庭。守门的岗位分配到各个「父家」，不分年龄、能力和经验，「无论大小，都按着宗族掣签分守各门」（13 节）。

神是圣洁的，「非圣洁没有人能见主」（来十二 14），圣殿不能任人随意进出。守门的人需要有智慧谨慎分辨：什么人可以接纳、什么人不得进出。今天，教会要向世人敞开福音的大门，但也要有忠心事奉的守门人，不能把

「神的家」（提前三 15）当作人的俱乐部，也不能把「真理的柱石和根基」（提前三 15）变成属世学问道理的讲坛，更不能使「万国祷告的殿」成为「贼窝」（可十一 17）。

信徒的心是圣灵居住的圣殿，更需要守门的人日夜看守，不能让一切의思想和灵随意进出：「一切的灵，你们不可都信，总要试验那些灵是出于神的不是，因为世上有许多假先知已经出来了」（约壹四 1）。



上图：古代以色列人的家族大院，被称为「父亲的家室」（Bet Ab）。Bet Ab 由同一家族的一些房子和一个公共空间组成，每个房子居住着一个家庭。每个家庭有自己的土地，但所有的家庭听从同一个大家长。Bet Ab 是古代以色列社会的基础单元，可能几代同堂，居住着家长夫妻、儿子、儿媳、孙子、孙媳、未婚子女、奴仆、雇工、寄居的客人、寡妇、孤儿。其中雇工、寄居

的客人属于「外人」。主耶稣说：「在我父的家里有许多住处；若是没有，我就早已告诉你们了。我去原是为你们预备地方去」（约十四 2），意思就是把教会聘为新娘，然后要回到「父亲的家室」去准备建造新的房子，迎娶新娘。

【代上二十六 20】「利未子孙中有亚希雅掌管神殿的府库和圣物的府库。」

【代上二十六 21】「革顺族、拉但子孙里，作族长的是革顺族拉但的子孙耶希伊利。」

【代上二十六 22】「耶希伊利的儿子西坦和他兄弟约珥掌管耶和華殿里的府库。」

【代上二十六 23】「暗兰族、以斯哈族、希伯伦族、乌泄族也有职分。」

【代上二十六 24】「摩西的孙子、革舜的儿子细布业掌管府库。」

【代上二十六 25】「还有他的弟兄以利以谢。以利以谢的儿子是利哈比雅；利哈比雅的儿子是耶筛亚；耶筛亚的儿子是约兰；约兰的儿子是细基利；细基利的儿子是示罗密。」

【代上二十六 26】「这示罗密和他的弟兄掌管府库的圣物，就是大卫王和众族长、千夫长、百夫长，并军长所分别为圣的物。」

【代上二十六 27】「他们将争战时所夺的财物分别为圣，以备修造耶和華的殿。」

【代上二十六 28】「先见撒母耳、基士的儿子扫罗、尼珥的儿子押尼珥、洗鲁雅的儿子约押所分别为圣的物都归示罗密和他的弟兄掌管。」

20-28 节是大卫对圣殿府库管理人的安排。掌管府库的利未人来自革顺族（20-22 节）和哥辖族（23-26 节），他们与守门人一起事奉（九 26；尼十二 25），因为圣殿的府库（15、17 节）靠近门口。

圣殿有两个府库（二十八 12）：「神殿的府库」（20、22 节）存放圣殿的物品，由革顺族「耶希伊利的儿子」（22 节）掌管；「圣物的府库」（20 节）存放分别为圣的圣物（26-27 节），由哥辖族摩西的后裔「示罗密」（28 节）掌管。

掌管府库的人管理巨大的财富，尤其需要神帮助自己抵挡钱财的诱惑，因为「贪财是万恶之根。有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了」（提前六 10）。

每个信徒都是为神掌管府库的人，都应当忠心使用神所托付的财物：「倘若你们在不义的钱财上不忠心，谁还把那真实的钱财托付你们呢」（路十六 11）？也应当忠心分享神所托付的话语：「凡文士受教作天国的门徒，就像一个家主从他库里拿出新旧的东西来」（太十三 52）。

【代上二十六 29】「以斯哈族有基拿尼雅和他众子作官长和士师，管理以色列的外事。」

【代上二十六 30】「希伯伦族有哈沙比雅和他弟兄一千七百人，都是壮士，在约旦河西、以色列地办理耶和華与王的事。」

【代上二十六 31】「希伯伦族中有耶利雅作族长。大卫作王第四十年，在基列的雅谢，从这族中寻得大能的勇士。」

【代上二十六 32】「耶利雅的弟兄有二千七百人，都是壮士，且作族长；大卫王派他们在流便支派、迦得支派、玛拿西半支派中办理神和王的事。」

29-32 节是大卫对管理圣殿以外事务的利未人的安排。

「作官长和士师，管理以色列的外事」（29 节），原文是「负责外面的事务，作官长和士师管理以色列」。「外事」（29 节），指圣殿之外的事务。29-30 节是负责约旦河西事务的利未人，31-32 节是负责约旦河东事务的利未人。

「以斯哈族」（29 节）和「希伯伦族」（30 节）都是哥辖族的利未人（二十三 12）。「作官长和士师」的利未人一共有六千人（二十三 4），都来自哥辖族。

「耶和華与王的事」（30、32 节），包括处理诉讼（申十七 9）、教导律法（申三十三 10；代下十七 7-9）、收集奉献和税收（王下十二 4-5）、为建殿作准备等等。

「大卫作王第四十年」（31 节），是他统治的最后一年。

本章大卫所安排利未人的事奉，好像一点也不属灵，不是守门就是管理府库，不是收税就是处理诉讼。但在「祭司的国度」（出十九 6）里，工作的主人是神，在祭坛献祭、在讲坛教导、在库房管理、在圣殿守门，都是为神而做，并没有圣俗、高低之分。在大卫之约里，国度和圣殿是不可分割的两个「家」（十七 10、12），即使在圣殿之外，他们也是在「办理耶和華与王的事」（30、32 节），都需要分别为圣、带着敬拜的心去做。今天，信徒

更是「有君尊的祭司」（彼前二 9），无论是教会里的事奉、还是教会外的工作，都应当做在神面前，「甘心事奉，好像服事主，不像服事人」（弗六 7）。

二十三至二十六章所列的圣殿事奉，从来不考虑人的兴趣或能力，而是单单根据神的选召。因为事奉乃是出于神，而不是出于人。我们的事奉若是出于自己，即使有热心、有能力、有经验，结果也是用来荣耀自己。我们的事奉若是出于神，软弱者祂会加给力量，无能者祂会赐下恩典，胆怯者祂会增添信心，失败者祂会给予帮助；这样，当我们完成不可能完成的任务的时候，才会真心承认：是神的能力在自己的软弱上显得完全（林后十二 9），因此真正将荣耀归于神。

二十三至二十六章所列的圣殿事奉，从来不考虑人的擅长或爱好，而是借着「掣签」（二十四 2、7、31；二十五 8、9；二十六 13、14）来安排。因为事奉唯一的资格乃是神的选召，而不是人的资历、能力或经验。「你有什么不是领受的呢？若是领受的，为何自夸，仿佛不是领受的呢」（林前四 7）？我们若明白自己在恩典之外的一切资本都是零，事奉的能力和机会都是白白的赏赐，才不会因着恩赐的多少、功用的不同、职责的大小而「分门别类」，而是「肢体彼此相顾」（林前十二 25），使教会「百节各按各职，照着各体的功用彼此相助，便叫身体渐渐增长，在爱中建立自己」（弗四 16）。

第 27 章

【代上二十七 1】「以色列人的族长、千夫长、百夫长，和官长都分定班次，每班是二万四千人，周年按月轮流，替换出入服事王。」

本章是大卫对国度行政的安排，这是一个交错平行结构，把神的产业放在国度行政的中心：

- A. 国度的军事领袖：十二班的班长（1-15 节）；
 - B. 国度的民事领袖：十二支派的首领（16-22 节）；
 - C. 神的产业：只能由神自己数点（23-24 节）；
 - C1. 王的产业：十二位掌管产业的人（25-31 节）；
 - B1. 国度的民事领袖：王的谋士（32-34a 节）；
 - A1. 国度的军事领袖：元帅（34b 节）。

二十三至二十七章整体也是一个交错平行结构，把圣殿放在国度的中心：

A. 大卫安排国度的君王（二十三 1）；

B. 大卫安排圣殿的事奉（二十三 2-二十六 32）；

A1. 大卫安排国度的行政（二十七 1-34）。

这个精心安排的结构清楚地表明：国度和圣殿是大卫之约中不可分割的两个「家」（十七 10、12），国度围绕神的圣殿，而国度的行政是围绕神的产业。正如中国先贤所云：「民为贵，社稷次之，君为轻」（《孟子·尽心章句下》），制度是为人设立的；而圣经更进一步指明，人是神为自己的荣耀创造的（赛四十三 7）。本书最初的读者、被掳回归的百姓已经失去了独立和主权，应许之地沦为波斯帝国统治之下的一个小小行省。但这些并不影响神国度的计划，因为神仍然眷顾祂的产业，仍然是「万邦万国的主宰」（二十 6）。

同样，信徒固然要为国家祷告，「使我们可以敬虔、端正、平安无事地度日」（提前二 1）；但我们也当清楚，「平安无事」只是暂时的，因为「凡立志在基督耶稣里敬虔度日的也都要受逼迫」（提后三 12）。对于信徒来说，最重要的不是地上的公民身分，而是天国的子民地位；最重要的不是地上的国家，而是「那座有根基的城，就是神所经营所建造的」（来十一 10）。纵然是在逼迫和仇视之中，我们也可以盼望「主必救我脱离诸般的凶恶，也必救我进祂的天国」（提后四 18）。

【代上二十七 2】「正月第一班的班长是撒巴第业的儿子雅朔班；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 3】「他是法勒斯的子孙，统管正月班的一切军长。」

【代上二十七 4】「二月的班长是亚哈希人朵代，还有副官密基罗；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 5】「三月第三班的班长（原文是军长；下同）是祭司耶何耶大的儿子比拿雅；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 6】「这比拿雅是那三十人中的勇士，管理那三十人；他班内又有他儿子暗米萨拔。」

【代上二十七 7】「四月第四班的班长是约押的兄弟亚撒黑。接续他的是他儿子西巴第雅；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 8】「五月第五班的班长是伊斯拉人珊合；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 9】「六月第六班的班长是提哥亚人益吉的儿子以拉；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 10】「七月第七班的班长是以法莲族比伦人希利斯；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 11】「八月第八班的班长是谢拉族户沙人西比该；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 12】「九月第九班的班长是便雅悯族亚拿突人亚比以谢；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 13】「十月第十班的班长是谢拉族尼陀法人玛哈莱；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 14】「十一月第十一班的班长是以法莲族比拉顿人比拿雅；他班内有二万四千人。」

【代上二十七 15】「十二月第十二班的班长是俄陀聂族尼陀法人黑珉；他班内有二万四千人。」

1-15 节是国度的军事制度：十二位领导军队的「班长」（5 节）。他们都是建造圣殿的重要参与者（二十八 1；二十九 6）。

定期服役的民兵分成十二班，每班二万四千人，一共有二十八万八千人。而常备军的规模很小，由三勇士、三十勇士（十一 11-47）与「基利提人和比利提人」（十八 17）雇佣兵组成。因为国度的军队不是用来对内镇压百姓、维持治安，而是对外抵挡仇敌。

在十二位班长中，第三班来自利未支派（5-6 节），第七和十一班（10、14 节）来自以法莲支派，第二和九班（4、12 节）来自便雅悯支派，其他七班都来自犹大支派。

「比拿雅」（5 节）来自利未支派，后来成为所罗门的元帅（王上四 4）。

「亚撒黑」（7 节）在大卫统一全国之前已经去世（撒下二 18-23），「接续他的是他儿子西巴第雅」（15 节）。

十二班民兵每年轮值一个月，这个安排既可以避免百姓疲惫，又可以让百姓都有训练和服役的机会，一旦出现紧急需要，就可以全民动员。教会也

是如此，信徒都是「有君尊的祭司」（彼前二 9），事奉的安排不能只让少数人忙碌、多数人旁观；也不能能者多劳、鞭打快牛；应当全民皆兵、轮流服事、劳逸结合，人人都有机会学习和操练，人人都要成为基督精兵。

【代上二十七 16】「管理以色列众支派的记在下面：管流便人的是细基利的儿子以利以谢；管西缅人的是玛迦的儿子示法提雅；」

【代上二十七 17】「管利未人的是基母利的儿子哈沙比雅；管亚伦子孙的是撒督；」

【代上二十七 18】「管犹大人的是大卫的一个哥哥以利户；管以萨迦人的是米迦勒的儿子暗利；」

【代上二十七 19】「管西布伦人的是俄巴第雅的儿子伊施玛雅；管拿弗他利人的是亚斯列的儿子耶利摩；」

【代上二十七 20】「管以法莲人的是阿撒细雅的儿子何细亚；管玛拿西半支派的是毗大雅的儿子约珥；」

【代上二十七 21】「管基列地玛拿西那半支派的是撒迦利亚的儿子易多；管便雅悯人的是押尼珥的儿子雅西业；」

【代上二十七 22】「管但人的是耶罗罕的儿子亚萨列。以上是以色列众支派的首领。」

16-22 节是国度的民事制度：十二位「管理以色列众支派」（16 节）的「首领」（22 节）。他们都是建造圣殿的重要参与者（二十八 1；二十九 6）。

「以利户」（18 节）可能就是「以利押」（二 13；七十士译本）。

扫罗的元帅押尼珥曾经追杀大卫（撒上二十六 14）、阻挡大卫统一以色列（撒下二 8），但大卫却把国度的利益放在个人的恩怨之上，「管便雅悯人的是押尼珥的儿子雅西业」（21 节）。

16-22 节没有提到迦得和亚设支派，代之以利未支派和河东玛拿西半个支派，可能是为了凑齐十二个首领的数目。

十二支派的体制并不利于中央集权，很可能会影响行政的效率。但大卫却允许各个支派各有各的「首领」，享有很大的自主权力。因为神「拣选他的仆人大卫，从羊圈中将他召来」（诗七十八 70），是为了「牧养自己的百姓雅各，和自己的产业以色列」（诗七十八 71），「按神的旨意服事了他那一世的人」（徒十三 36 另译），而不是让他巩固自己的天下、维护阶级团体

的利益。

【代上二十七 23】「以色列人二十岁以内的，大卫没有记其数目；因耶和華曾应许说，必加增以色列人如天上的星那样多。」

【代上二十七 24】「洗鲁雅的儿子约押动手数点，当时耶和華的烈怒临到以色列人；因此，没有点完，数目也没有写在大卫王记上。」

23-24 节是国度中属神的产业。「耶和華的分本是祂的百姓；祂的产业本是雅各」（申三十二 9），所以神祝福自己的产业，应许「必加增以色列人如天上的星那样多」（24 节）。

这里再次重提神不喜悦大卫数点百姓（二十一 1-7），提醒读者：神将以色列人从地上的万民中分别出来作祂的产业（王上八 53；出三十四 9），国度的君王只是管理神「产业的君」（撒上十 1），并没有权力擅自数算神的产业。

【代上二十七 25】「掌管王府库的是亚叠的儿子押斯马威。掌管田野城邑村庄保障之仓库的是乌西雅的儿子约拿单。」

【代上二十七 26】「掌管耕田种地的是基绿的儿子以斯利。」

【代上二十七 27】「掌管葡萄园的是拉玛人示每。掌管葡萄园酒窖的是实弗米人撒巴底。」

【代上二十七 28】「掌管高原橄榄树和桑树的是基第利人巴勒·哈南。掌管油库的是约阿施。」

【代上二十七 29】「掌管沙仑牧放牛群的是沙仑人施提賚。掌管山谷牧养牛群的是亚第賚的儿子沙法。」

【代上二十七 30】「掌管驼群的是以实玛利人阿比勒。掌管驴群的是米仑人耶希底亚。掌管羊群的是夏甲人雅悉。」

【代上二十七 31】「这都是给大卫王掌管产业的。」

25-31 节是国度中属王的产业。十二位「给大卫王掌管产业的」（31 节）官员，表明神大大赐福，大卫不必征收重税，就能供应国家的行政体系。他们都是建造圣殿的重要参与者（二十八 1；二十九 6），表明王的产业是建殿工程的重要供应。神既然定意建造圣殿，就一定会赐下够用的恩典来供应建殿。

「葡萄园」（27 节）是酒的来源，在缺乏洁净水的古代，稀释的葡萄酒

是以色列人生活必须的饮料，并不是奢侈品。「橄榄树」是照明、食用的橄榄油的来源。「桑树」（28 节）是西克莫无花果树，是以色列的重要水果。

「牛群」（29 节）和「羊群」（30 节）是献祭、食物与衣物的来源，「驼群」（30 节）和「驴群」（30 节）提供畜力。因此，王的产业都是供应生活日用的必须品，没有耀武扬威的马匹，也没有奢华消费的贸易部门。

「高原」（28 节）指中央山地和西面地中海沿岸平原之间的「示非拉」丘陵地带，「沙仑」（29 节）指从迦密山向南延伸的地中海沿岸平原，「山谷」（29 节）特指耶斯列平原。驼群和驴群可能在约旦河东放牧。王的产业遍满应许之地，与百姓同受神的赐福。



上图：耶利哥的撒该的桑树（Zacchaeus' sycamore fig）。传说个子矮小的税吏撒该为了能看见耶稣，爬上这棵桑树（路十九 1-10）。桑树指西克莫无花果树，是一种桑科榕属聚果榕亚属的榕树，是广义上的无花果，树叶像桑树叶，果子像无花果，味道不同于普通的无花果，甜度一般但香味浓郁。

【代上二十七 32】「大卫的叔叔约拿单作谋士；这人有智慧，又作书记。哈摩尼的儿子耶歇作王众子的师傅。」

【代上二十七 33】「亚希多弗也作王的谋士。亚基人户筛作王的陪伴。」

【代上二十七 34】「亚希多弗之后，有比拿雅的儿子耶何耶大和亚比亚他接续他作谋士。约押作王的元帅。」

32-34 节是大卫的谋士和元帅。熟悉《撒母耳记》的读者都知道，这些谋士和元帅都是满了残缺的人。因此，这份名单实际上是告诉读者，大卫是倚靠求问神（诗二十七 4）来管理国度，所以才能「按心中的纯正牧养他们，用手中的巧妙引导他们」（诗七十八 72）。

在这些人中，「亚希多弗」（33 节）深受大卫的信任，但却参与了押沙龙的反叛（撒下十五 31）、最终自杀身亡（撒下十七 23）。「户筛」（33 节）忠于大卫，阻挠了亚希多弗的计谋（撒下十七 7-14）。祭司「亚比亚他」（34 节）和元帅「约押」（34 节）忠于大卫，却支持亚多尼雅，最终一个被废（王上二 27）、一个被杀（王上二 34）。但《历代志》却一概不提他们在政治上的恩怨曲直，单单记念他们在建造圣殿上的参与（二十八 1；二十六 8），强调圣殿才是国度的中心

二十三至二十七章所提到的祭司、利未人和以色列众首领，与众民一起同心合意地建造圣殿（二十八 1、21；二十九 6、10）。无论是在圣殿献祭、歌唱，还是在田野耕作、放牧，无论是在圣殿守门，还是在边境守卫，每一样工作的目的都是为了建造圣殿，没有圣俗之分。

教会就像大卫的国度，信徒的工作没有圣俗之分，无论是教会内的事奉、还是教会外的工作，都应当让基督掌权作主，使我们「被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石，各房靠祂联络得合式，渐渐成为主的圣殿」（弗二 20-21）。

第 28 章

【代上二十八 1】「大卫招聚以色列各支派的首领和轮班服事王的军长，与千夫长、百夫长，掌管王和王子产业牲畜的，并太监，以及大能的勇士，都到耶路撒冷来。」

二十二至二十九章并非按照时间的顺序，而是整体组成一个交错平行结构：

- A1. 大卫为圣殿预备材料（二十二 2-5）；
 - B1. 大卫吩咐所罗门建殿（二十二 6-10）；
 - C1. 大卫吩咐以色列众首领同心建殿（二十二 11-19）；
- A2. 大卫为圣殿预备人（二十三 1-二十七 34）；
 - B2. 大卫临终前勉励所罗门建殿（二十八 1-21）；
 - C2. 大卫临终前勉励以色列人同心建殿（二十九 1-19）。

大卫就像摩西和约书亚一样（申二十九 2；书二十四 1），在临终之前，把二十三至二十七章中为圣殿所预备的人都招聚到耶路撒冷，在神面前（8 节）作最后的嘱咐和勉励。

【代上二十八 2】「大卫王就站起来，说：『我的弟兄，我的百姓啊，你们当听我言，我心里本想建造殿宇，安放耶和华的约柜，作为我神的脚凳；我已经预备建造的材料。』」

2-8 节是大卫向以色列众首领宣告神的心意，整段是一个交错平行结构，强调神的拣选：

- A. 大卫遵行神的旨意（2-3 节）；
 - B. 神赐给大卫永远的王权（4a 节）；
 - C. 神拣选大卫（4b 节）；
 - C1. 神拣选所罗门（5-6 节）；
 - B1. 神应许所罗门永远的王权（7 节）；
- A1. 以色列众人当遵行神的旨意（8 节）。

此时大卫已经年老体弱（王上一 1），但却「站起来」（2 节）讲话，表明十分郑重。他称呼众首领为「我的弟兄，我的百姓」（2 节），也是在提醒他们：「你总要立耶和华—你神所拣选的人为王。必从你弟兄中立一人；不可立你弟兄以外的人为王」（申十七 15）。

「安放耶和华的约柜」（2 节），原文是「作为耶和华约柜的安息之所」。

【代上二十八 3】「只是神对我说：“你不可为我的名建造殿宇；因你是战士，流了人的血。”」

【代上二十八 4】「然而，耶和华—以色列的神在我父的全家拣选我作以色列的王，直到永远。因祂拣选犹大为首领；在犹大支派中拣选我父家，在我父的众子里喜悦我，立我作以色列众人的王。」

【代上二十八 5】「耶和華賜我許多兒子，在我兒子中揀選所羅門坐耶和華的國位，治理以色列人。」

【代上二十八 6】「耶和華對我說：“你兒子所羅門必建造我的殿和院宇；因為我揀選他作我的子，我也必作他的父。”」

- 在大衛的宣告中，最強調的是神的「揀選」（4、5、6、10節）：神在以色列中揀選猶大支派，在猶大支派中揀選大衛的父家，在大衛的父家中揀選大衛，最後在大衛的眾子中揀選所羅門作王（5節）、建殿、作神的養子（6節）。原文五次用了「揀選 בָּחַר」這個詞，正如神對以色列人的「揀選」（申四37；七7；十15；十四2）。神主動的揀選，表明國度和聖殿都是神主動的旨意，並非出於人的熱心。因此，被擄回歸的百姓可以放心，因為神仍然揀選大衛的後裔所羅巴伯（三19；該二23），繼續國度和聖殿的計劃。

正如「耶和華專愛你們，揀選你們，並非因你們的人數多於別民」（申七 7），神揀選大衛和所羅門，也不是根據人的長幼賢能，而是根據神的絕對主權、為了成就神對全人類的救贖計劃。人是善變的，賢者也會犯罪，能者也會昏庸，愛神的人也會被世界吸引，但神的揀選卻永不改變。

神揀選大衛，是讓他剪除「一切仇敵」（十七 8），代表爭戰和得勝的國度君王；而神揀選所羅門，是「使他安靜，不被四圍的仇敵擾亂」（二十二 9），「使以色列人平安康泰」（二十二 9），代表平安和榮耀的國度君王。聖殿是「神的腳凳」（2 節）和「安息之所」（2 節原文；代下六 41；詩一百三十二 8、14），也是人的「安息之所」（民十 33「安歇的地方」原文；申十二 9「安息地」原文），人的安息不可能與神的安息分離。因此，大衛要用爭戰為所羅門開路，預備建造聖殿的材料和地點；而「安息之所的人」（二十二 9「太平的人」原文）所羅門要用大衛預備的為神建造殿宇（6 節），顯明神樂意永遠與人同在。

「坐耶和華的國位」（5 節），原文是「坐耶和華國度的王位」（英文 ESV 譯本），清楚地表明：以色列的國度是神的國度、大衛的寶座預表彌賽亞的寶座。同樣，今天的教會也不是人的組織，而是神的國度；坐在寶座上的不能是教會里的人，而是元首基督。

【代上二十八 7】「他若恆久遵行我的誡命典章如今日一樣，我就必堅定他的國位，直到永遠。」」

神揀選所羅門作王，並不是允許他為所欲為，而是有特殊要求的：「他若恆久遵行我的誡命典章如今日一樣，我就必堅定他的國位，直到永遠」（7

节)。但无论所罗门有多软弱，神仍然会透过他来完成建殿的旨意（20 节）。

并不是说「恒久遵行」神的诫命，才能使人得着神的应许；而是「恒久遵行」神的诫命，才能使人长久地活在神的应许里。正如以色列人得以进入迦南、承受产业，并不是因为他们守律法，而是因为神「所应许」（申六 3）的白白恩典。

【代上二十八 8】「现今在耶和华的会中，以色列众人眼前所说的，我们的神也听见了。你们应当寻求耶和华——你们神的一切诫命，谨守遵行，如此你们可以承受这美地，遗留给你们的子孙，永远为业。」

「谨守遵行」（8 节）律法，并不是以色列人赚取恩典的条件，而是为了使他们能长久地活在恩典里，并且活得更加丰盛。

同样，被掳的百姓回归、新约的信徒得救，也不是因为人的好行为，而是根据神白白的恩典。但已经回归的百姓必须「谨守遵行」神的诫命，才能「承受这美地，遗留给你们的子孙，永远为业」（8 节）；而已经得救的信徒「既然蒙召，行事为人就当与蒙召的恩相称」（弗四 1），生命才能活得更加丰盛。

【代上二十八 9】「『我儿所罗门哪，你当认识耶和华——你父的神，诚心乐意地事奉祂；因为祂鉴察众人的心，知道一切心思意念。你若寻求祂，祂必使你寻见；你若离弃祂，祂必永远丢弃你。』」

【代上二十八 10】「你当谨慎，因耶和华拣选你建造殿宇作为圣所。你当刚强去行。』」

9-10 节是大卫对所罗门的嘱咐。

「诚心乐意地事奉祂」（9 节），原文是「以完全的心和以祂为乐的生命事奉祂」。

大卫之约是无条件的，但大卫的子孙只有借着顺服才能支取应许，蒙神「坚定他的国位，直到永远」（7 节）。大卫的子孙若不顺服，神「必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他」（撒下七 14），但应许却永不改变，神照样能兴起其他的大卫后裔来成就大卫之约。

「你当谨慎」（10 节），是提醒所罗门应当顺服神，因为他蒙拣选最重要的事奉就是「建造殿宇作为圣所」（10 节）。所罗门的顺服将印证神无条件的拣选（十七 13-14），因为神「拣选」（10 节）人的目的，就是为了「事

奉」（9节）；神对所罗门的呼召和拣选，就是「认识、事奉、寻求」神（9节）。

神的「拣选」，意味着所罗门不必独自承担建殿的重担，只需专心寻求神。神「鉴察众人的心，知道一切心思意念」（9节），并且应许眷顾真心「寻求祂」（9节）的人：「你尽心尽性寻求祂的时候，就必寻见」（申四29），而圣殿也将成为人寻求神的地方（代下七14）。这个应许，也是对被掳回归的百姓的安慰和激励（耶二十九13-14；赛五十五6）。

【代上二十八11】「大卫将殿的游廊、旁屋、府库、楼房、内殿，和施恩所的样式指示他儿子所罗门，」

【代上二十八12】「又将被灵感动所得的样式，就是耶和華神殿的院子、周围的房屋、殿的府库，和圣物府库的一切样式都指示他；」

【代上二十八13】「又指示他祭司和利未人的班次与耶和華殿里各样的工作，并耶和華殿里一切器皿的样式，」

【代上二十八14】「以及各样应用金器的分两和各样应用银器的分两，」

【代上二十八15】「金灯台和金灯的分两，银灯台和银灯的分两，轻重各都合宜；」

【代上二十八16】「陈设饼金桌子的分两，银桌子的分两，」

【代上二十八17】「精金的肉叉子、盘子，和爵的分两，各金碗与各银碗的分两，」

【代上二十八18】「精金香坛的分两，并用金子作基路伯（原文是用金子作车式的基路伯）；基路伯张开翅膀，遮掩耶和華的约柜。」

【代上二十八19】「大卫说：『这一切工作的样式都是耶和華用手划出来使我明白的。』」

11-19节是大卫指示圣殿的样式。「样式」（11、12、19节）原文与神在西奈山指示摩西的「样式」（出二十五9、40）是同一个字，强调圣殿是会幕的延续。

大卫「被灵感动所得的样式」（12节）包括三个部分：圣殿的建筑（11-12节）、事奉的人员（13a节）和圣殿的器皿（13b-18节）。

「施恩所」（11节）原文是「施恩座的房间」，「施恩座」这个词在摩西五经（出二十五17；利十六2；民七80）之外，只有此处被提到，表明圣殿

就是会幕的延续。圣殿与会幕相比，器皿的功用没有变，只是数量都增加了、丰富了；约柜和施恩座也没有变，表明神的性情、应许、恩典和圣约永不改变。

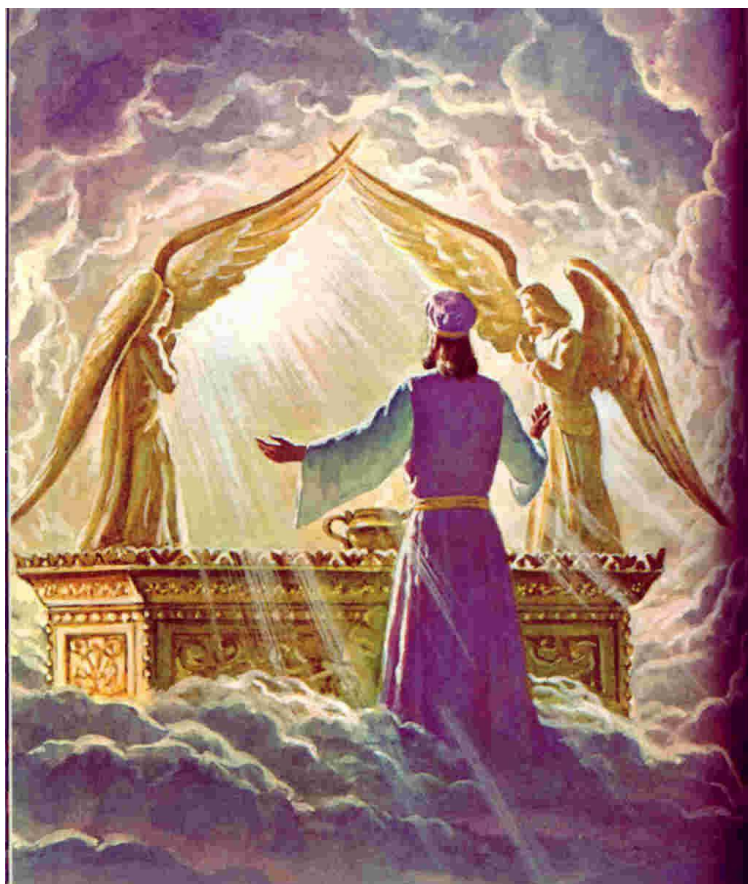
会幕中没有「银灯台和银灯」（15 节）、「银桌子」（16 节）与「银碗」（19 节），这些是圣殿中特有的辅助器皿。

「轻重各都合宜」（15 节），原文是「按照各个灯台的用途」。

「大卫说：『这一切工作的样式都是耶和华用手划出来使我明白的。』」（19 节），原文是：「这一切都是耶和华的手所写的，使我明白一切工作的样式」（英文 ESV 译本）。

正如神在西奈山向摩西指示会幕的「样式」，祂也在耶路撒冷向大卫指示圣殿的「样式」。大卫按照启示做好了整个圣殿的规划，然后交给所罗门，和摩西一样忠心地作了先知，没有为神出过一点主意，每个细节都严格按照圣灵的指示，成为顺服的榜样。在教会的建造上，我们也要完全按照神在圣

经中所指示的「样式」去做，既不可替神出主意，也不可根据自己想象的「神的旨意」。属灵的建造是人顺服神，而不是神迁就人；神「不住人手所造的殿」（徒十七 24），也不要人强加于神的所谓「事奉」。人在神旨意以外的热心，越热越糟，结果必然要被神拆毁。



上图：在旧约时代，即使是大祭司，也不可随时来到约柜

上的施恩座前（利十六 2），只能在赎罪日进去，并要用香的烟云遮掩施恩座，免得大祭司死亡（利十六 13）。因为罪人的罪若没有被对付或遮盖，就不能直接来到神的面前。新约的大祭司基督成就了救恩之后，信徒的罪已经被基督的宝血遮盖，所以可以「坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助」（来四 16）。

【代上二十八 20】「大卫又对他儿子所罗门说：『你当刚强壮胆去行！不要惧怕，也不要惊惶。因为耶和华神就是我的神，与你同在；祂必不撇下你，也不丢弃你，直到耶和华殿的工作都完毕了。』」

【代上二十八 21】「有祭司和利未人的各班，为要办理神殿各样的事，又有灵巧的人在各样的工作上乐意帮助你；并有众首领和众民一心听从你的命令。』」

20-21 节是大卫对所罗门的勉励。

大卫临终前对所罗门的勉励，比从前的吩咐（二十二 14）多了「有祭司和利未人的各班，为要办理神殿各样的事.....并有众首领和众民一心听从你的命令」（21 节），而这两批人正是二十三至二十七章中大卫为圣殿所预备的。

「你当刚强壮胆」（20 节；申三十一 7、23；书一 6），「不要惧怕，也不要惊惶」（20 节；申三十一 8；书一 9），神「与你同在」（20 节；申三十一 6、8、23；书一 5、9），这三句话既是摩西和神对约书亚的吩咐，也是大卫从前对所罗门的吩咐（二十二 13；二十二 12；二十二 11、16）。这是提醒所罗门、也是提醒回归重建圣殿的百姓：建造圣殿与征服迦南同样重要，同样需要信心和神的同在。虽然大卫尽力为圣殿预备了材料、又预备了人，但他清楚地知道，正如征服迦南是神自己带领，建造圣殿也是神自己负责：「祂必不撇下你，也不丢弃你，直到耶和华殿的工作都完毕了」（20 节）。

虽然所罗门后来没有「全心」（9 节）寻求神，但神并没有「撇下」他、「丢弃」他，「直到耶和华殿的工作都完毕了」。而所罗门被拣选建殿的使命完成以后，神就任凭他偏行己路（王上十一 1-8），落到管教之中（王上十一 9-10），成为神百姓的反面教材，国度也被神分为两半（王上十一 11-13）。

虽然大卫反复要求所罗门和百姓要顺服（8、9 节），自己也作出了顺服的榜样（19 节），但真正贯穿本章的主线，乃是神的主权：神主动拣选所罗门建造圣殿（6 节），神主动指示圣殿的计划（19 节），神也主动负责成就

建殿的工程（20节）。对于被掳回归的百姓来说，是神主动领他们回归、主动发起重建圣殿的计划，神也必主动坚定百姓手所做的工。

正如圣殿是神主动的旨意，是大卫之约外在和看得见的记号，教会也是神主动的计划，是「永生神的殿」（林后六 16）和新约看得见的记号。圣灵借着《历代志》，向历世历代的信徒宣告了圣殿的意义，启示了敬拜与建造的原则，呼召我们「一心听从」（21节）主的命令，把一切都放在次要的位置上，同心建造神的教会。

第 29 章

【代上二十九 1】「大卫王对会众说：『我儿子所罗门是神特选的，还年幼娇嫩；这工程甚大，因这殿不是为人，乃是为耶和華神建造的。』」

【代上二十九 2】「我为我神的殿已经尽力，预备金子做金器，银子做银器，铜做铜器，铁做铁器，木做木器，还有红玛瑙可镶嵌的宝石，彩石和一切的宝石，并许多汉白玉。」

【代上二十九 3】「且因我心中爱慕我神的殿，就在预备建造圣殿的材料之外，又将我自己积蓄的金银献上，建造我神的殿，」

【代上二十九 4】「就是俄斐金三千他连得、精炼的银子七千他连得，以贴殿墙。」

【代上二十九 5】「金子做金器，银子做银器，并借匠人的手制造一切。今日有谁乐意将自己献给耶和華呢？』」

「这殿不是为人，乃是为耶和華神建造的」（1节），既不是为了纪念大卫的功绩，也不是为了炫耀以色列的实力，而是为了使神的「名誉荣耀传遍万国」（二十二 5）。今天，属灵的建造也不是为了人的利益或名声，每个建造的人都应当「与基督一同藏在神里面」（西三 3），单单高举「元首基督」（弗四 15），学习不是让自己的肉体出头。

「汉白玉」（2节），原文可能指一种大理石。

「俄斐」（4节）的地点不能确定，可能在阿拉伯半岛南部或非洲，「俄斐金」是当时最纯的黄金（伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12）。

「一他连得」（4节）折合 3000 舍客勒（出三十八 25-26），大约是 34.2

公斤。大卫已经预备了「金子十万他连得，银子一百万他连得」（二十二 14），现在又额外奉献了个人积蓄的「俄斐金三千他连得、精炼的银子七千他连得」（4 节），合计金子 3,522.6 吨、银子 34,439 吨。所罗门倚靠航海贸易，富甲天下，「每年所得的金子，共有六百六十六他连得」（十 14），四十年总共不过是 26,640 他连得。大卫不倚靠贸易，单单靠神争战，四十年所积累的金子就是所罗门的四倍。但大卫的金子全部用来建造圣殿，不给自己留下一点；所罗门的金子却全部留给自己，用来建造宫殿。

无论是摩西建造会幕（出三十五 5），还是大卫建造圣殿（5 节），神都要求建造的人首先要有甘心乐意的奉献：不只是乐意奉献金银，更是「乐意将自己献给耶和华」（5 节）。大卫体会了罪的可怕和救恩的甘甜，所以「尽心、尽性、尽力」（申六 5）地爱神，一生「尽力」（2 节）预备建殿的材料。建造教会也是如此，对罪的认识，才能带出对神的爱慕；对神「尽心、尽性」的爱，才能带出「将身体献上，当作活祭」（罗十二 1）的事奉；而信徒「照神的旨意先把自己献给主」（林后八 5），神才能悦纳我们的事奉和奉献。

大卫是如此爱慕神、看重神的同在（十一 9；十七 8；二十二 16；二十八 20），以致不再看重「积蓄的金银」（3 节），而是「爱慕我神的殿」（3 节）；他所盼望的不是今生享福、死后留名，而是「一生一世住在耶和华的殿中，瞻仰祂的荣美，在祂的殿里求问」（诗二十七 4）。虽然大卫没有看到物质的殿，但神已经在灵里向他启示得清清楚楚（二十八 12、19），他在灵里已经「住在耶和华的殿中，直到永远」（诗二十三 6）。

【代上二十九 6】「于是，众族长和以色列各支派的首领、千夫长、百夫长，并监管王工的官长，都乐意献上。」

【代上二十九 7】「他们为神殿的使用献上金子五千他连得零一万达利克，银子一万他连得，铜一万八千他连得，铁十万他连得。」

【代上二十九 8】「凡有宝石的都交给革顺人耶歇，送入耶和华殿的府库。」

【代上二十九 9】「因这些人诚心乐意献给耶和华，百姓就欢喜，大卫王也大大欢喜。」

众首领「诚心乐意」（9 节）的奉献，包括金子 171 吨、银子 342 吨、铜 615.6 吨、铁 3420 吨，数量巨大。

「达利克」（7 节）是波斯帝国的金币，每个重约 8.4 克，「一万达利克」折合 84 公斤。

「革顺人耶歇」（8 节）主管圣殿的府库（二十六 21）。

「因这些人诚心乐意献给耶和华，百姓就欢喜」（9 节），原文是「百姓因他们的甘心乐意而欢喜，因为他们以完全的心甘愿献给耶和华」。

人与神的关系，可以用「喜乐」来衡量（诗五 11；十六 11；九十 14）。人若「乐意将自己献给耶和华」（5 节），奉献和事奉就会带来极大的喜乐（9 节）。人若不是「诚心乐意」，奉献和事奉带来的喜乐只不过是短暂的兴奋，后继而来的是失望、冷淡和愁苦。



上图：达利克（Darius）是波斯阿契美尼德王朝发行的一种金币。主前 546 年，古列王借鉴了被征服的吕底亚王国（Lydia）的铸币经验，发行了达利克，重约 8.4 克，正面是古列王半跪射箭的形象，背面是一个长方形的戳印。达利克的含金量一直维持在 95.83% 左右，所以在两百年里一直是商贸领域最基本的流通货币，一直到主前 330 年波斯帝国被马其顿希腊帝国的亚历山大所灭。代上二十六 7 提到「金子五千他连得零一万达利克」，表明《历代志》的成书时间在主前 546-330 年之间。

【代上二十九 10】「所以，大卫在会众面前称颂耶和华说：『耶和华——我们的父，以色列的神是应当称颂，直到永永远远的！』」

【代上二十九 11】「耶和华啊，尊大、能力、荣耀、强胜、威严都是祢的；凡天上地下的都是祢的；国度也是祢的，并且祢为至高，为万有之首。」

【代上二十九 12】「丰富尊荣都从祢而来，祢也治理万物。在祢手里有

大能大力，使人尊大强盛都出于祢。」

【代上二十九 13】「我们的神啊，现在我们称谢祢，赞美祢荣耀之名！」

「所以」（10 节）一词，表明 10-19 节大卫的祷告，是因着奉献而生发的喜乐的祷告（9 节）。《历代志》记录了大卫的两次祷告，第一次是迎接约柜进入耶路撒冷的时候（十六 7-36），第二次是托付所罗门建殿的时候（10-19 节）。

显赫的地位通常会使人骄傲自大，但大卫的一生是被神追赶的一生，巨大的财富反而使他更加屈膝谦卑（14 节），把可能被归于他、或者归于所罗门的一切，都准确地归于神：「尊大、能力、荣耀、强胜、威严、凡天上地下的、国度」（11 节）都属于神，「丰富尊荣」（12 节）也都是从神而来的。这个奉献的祷告，显明什么才是真正的奉献：奉献就是承认神「为万有之首」（11 节）、也是万有的源头（12 节），因此把神配得的感谢和赞美都归给祂（13 节）。

大卫奉献的祷告，也是所罗门时代的序曲。因为以色列历史上最辉煌的时代的「丰富尊荣」，将成为所罗门面临的巨大诱惑。

【代上二十九 14】「『我算什么，我的民算什么，竟能如此乐意奉献？因为万物都从祢而来，我们把从祢而得的献给祢。』」

【代上二十九 15】「我们在祢面前是客旅，是寄居的，与我们列祖一样。我们在世的日子如影儿，不能长存（或译：没有长存的指望）。」

【代上二十九 16】「耶和华——我们的神啊，我们预备这许多材料，要为祢的圣名建造殿宇，都是从祢而来，都是属祢的。」

有些人奉献是出于勉强，有些人奉献是因为情面；有些人把奉献当作亏损，有些人把奉献当作行善；有些人因为奉献而心疼，有些人因为奉献而自高。但大卫却因自己能奉献而「大大欢喜」（9 节）。他之所以能「如此乐意奉献」（14 节），是因为承认自己所有的都是不配得的恩典（申八 17-18），认识「万物都从祢而来，我们把从祢而得的献给祢」（14 节），人没有任何可夸的资本。

大卫明白自己在神面前「是客旅，是寄居的」（15 节），地上的一切都不能长存」（15 节；伯一 21），所以才没有被恩典所捆绑，而是甘心把「从祢而来，都是属祢的」（16 节）恩典用于属灵的建造，盼望把地上不能长存

的物变成天上能够长存的财宝（路十二 33）。

大卫的祷告提醒被掳回归的百姓：不要被地上的环境所捆绑，因为即使是大卫的黄金时代，也和其它世代一样「不能长存」，唯有在大卫所信靠的神里面才有「长存的指望」（15 节另译）。

大卫的祷告也提醒我们：不要被恩典和事奉所捆绑，把恩典当作私有财产、把事奉当作个人资本，以致让恩典取代了施恩的神、事奉取代了工作的主，最终使恩典变成虚空、事奉成为徒然。

【代上二十九 17】「我的神啊，我知道祢察验人心，喜悦正直；我以正直的心乐意献上这一切物。现在我喜欢见祢的民在这里都乐意奉献与祢。」

【代上二十九 18】「耶和华——我们列祖亚伯拉罕、以撒、以色列的神啊，求祢使祢的民常存这样的心思意念，坚定他们的心归向祢，」

【代上二十九 19】「又求祢赐我儿子所罗门诚实的心，遵守祢的命令、法度、律例，成就这一切的事，用我所预备的建造殿宇。』」

大卫「以正直的心乐意献上这一切物」（17 节），他也不怀疑百姓「乐意奉献」（17 节）的心，所以能坦然站在「察验人心，喜悦正直」的神面前。但他对人的善变更有深刻的认识，所以在奉献的喜乐之中，也能清醒地求神保守百姓「常存这样的心思意念」（18 节）。因为大卫知道，若不是神「坚定他们的心」（18 节），人即使暂时归向神、跟随神，最终也不能持久。

人的奉献和建造固然重要，但「听命胜于献祭；顺从胜于公羊的脂油」（撒上十五 22），神更喜悦的是人顺服的生命。人先有「正直的心」（17 节），然后才能「乐意献上」（17 节）；因此，大卫特别求神赐给所罗门「诚实的心」（19 节）。

预备建殿不只是预备材料和地点，更重要的是预备人心。当人承认神是配得的，「乐意将自己献给耶和华」（5 节），以「诚实的心」顺服神的旨意，真实的建造才能开始。同样，属灵的建造最重要的不是求恩赐，而是求神赐下诚实顺服的心；人若对了，神就会负责成就一切祂所要做成的工。

【代上二十九 20】「大卫对全会众说：『你们应当称颂耶和华——你们的神。』于是会众称颂耶和华——他们列祖的神，低头拜耶和华与王。」

【代上二十九 21】「次日，他们向耶和华献平安祭和燔祭，就是献公牛一千只，公绵羊一千只，羊羔一千只，并同献的奠祭；又为以色列众人献许

多的祭。那日，他们在耶和華面前吃喝，大大歡樂。」

【代上二十九 22】「他們奉耶和華的命再膏大衛的儿子所羅門作王，又膏撒督作祭司。」

【代上二十九 23】「于是所羅門坐在耶和華所賜的位上，接續他父親大衛作王，萬事亨通；以色列眾人也都聽從他。」

【代上二十九 24】「眾首領和勇士，並大衛王的眾子，都順服所羅門王。」

【代上二十九 25】「耶和華使所羅門在以色列眾人眼前甚為尊大，極其威嚴，勝過在他以前的以色列王。」

所羅門之前已經被膏立过一次（王上一 39），這裡是在登基儀式上第二次被膏立（22 節）。

以色列是神的國度，所羅門是「坐在耶和華所賜的位上」（23 節），照着神的旨意牧養神的群羊。因此，「耶和華使所羅門在以色列眾人眼前甚為尊大，極其威嚴」（25 節），顯明神的榮耀和豐富。

【代上二十九 26】「耶西的儿子大衛作以色列眾人的王，」

【代上二十九 27】「作王共四十年：在希伯崙作王七年，在耶路撒冷作王三十三年。」

【代上二十九 28】「他年紀老邁，日子滿足，享受豐富、尊榮，就死了。他儿子所羅門接續他作王。」

【代上二十九 29】「大衛王始終的事都寫在先見撒母耳的书上和先知拿單並先見迦得的书上。」

【代上二十九 30】「他的國事和他的勇力，以及他和以色列並列國所經過的事都寫在這书上」。

「他的國事」（30 節），原文是「他的統治」。

大衛作王的历史，以神「把國歸于耶西的儿子大衛」（十 14）开始，又以「耶西的儿子大衛作以色列眾人的王」（二十九 26）结束。这表明本书的结构是精心设计的，题材也是精心选择的，并非东拼西凑、粉饰英雄。作者特地提到「先见撒母耳的书上和先知拿单并先见迦得的书」（29 节），表明他并没有隐瞒大卫的犯罪，因为读者可以从这些书中了解大卫的全部事迹。但本书的重点并不是详述大卫被追赶的一生，而是强调神主动推动国度和圣殿的计划：大卫之约并非倚靠人的努力实现，而是神「亲口应许，亲手成就」

（代下六 15）。

大卫「日子满足，享受丰富、尊荣，就死了」（28 节），但国度和圣殿的旨意却仍然继续。因为「国位」（23 节；二十八 5）是神的，「国度」（11 节；十七 14）也是神的，掌管万有、推动历史的是神自己。神使用大卫建立了永远的国度和宝座（二十二 10；诗八十九 29），预表基督将永远坐在宝座上统治神的国度；神也使用大卫预备好建造圣殿的基础，预表将来教会「有基督耶稣自己为房角石」（弗二 20）。

「大卫按神的旨意服事了他那一世的人」（徒十三 36 另译），成全了神的旨意。每个信徒也都当思想，我们是按照自己的心意度过了一生，为自己的国度和宝座忙碌；还是按着神的旨意打完了「美好的仗」、跑尽了「当跑的路」（提后四 7），「预备迎见你的神」（摩四 12）呢？

《历代志下》第 1 章

【代下一 1】「大卫的儿子所罗门国位坚固；耶和华——他的神与他同在，使他甚为尊大。」

「大卫的儿子所罗门国位坚固」（1 节），原文是「大卫的儿子所罗门使自己的国度坚定」（英文 ESV 译本）。这句话的背后，包含了大卫晚年宫廷中的明争暗斗，以及所罗门登基之后的曲折（王上一 1-2 46），但本书却一笔带过，让读者定睛在神的工作上：神信守为大卫「建立家室」（代上十七 25）的应许，绝不允许国度和圣殿的计划被干扰。神过去怎样坚固大卫（代上十一 10），「与他同在」（代上十一 9），使他「甚为尊大」（代上二十九 25）；现在也照样坚固所罗门，「与他同在，使他甚为尊大」（1 节）。

《历代志》并没有详述人的软弱和失败，而是强调神在历史中的带领。每逢君王在多难之秋继位的时候，作者往往不提前王的过失，而是用新王的「自强」（十二 13）、「渐渐强盛」（十三 21）、「奋勇自强」（十七 1；二十一 4；二十三 1）或「力图自强」（三十二 5），让我们看到神要把历史带向祂所命定的方向。

《历代志》所关注的是所罗门在圣殿计划中的角色，而不是所罗门生平的丰功伟绩。因此，虽然一至九章引用了王上一至十一章的许多资料，但重点和结构却不相同，乃是省略了许多无关的细节，整体组成一个以圣殿为中心的交错平行结构：

- A. 神赐给所罗门的智慧和财富（一 1-17）；
- B. 所罗门为圣殿作准备（二 1-18）；
- C. 所罗门建造圣殿（三 1-五 1）；
- C1. 所罗门奉献圣殿（五 2-七 22）；
- B1. 所罗门完成圣殿和其他建筑的工程（八 1-16）；
- A1. 神赐给所罗门的智慧和财富（八 17-九 28）。

【代下一 2】「所罗门吩咐以色列众人，就是千夫长、百夫长、审判官、首领与族长都来。」

【代下一 3】「所罗门和会众都往基遍的邱坛去，因那里有神与会幕，就是耶和华仆人摩西在旷野所制造的。」

【代下一 4】「只是神的约柜，大卫已经从基列·耶琳搬到他所预备的地方，因他曾在耶路撒冷为约柜支搭了帐幕，」

【代下一 5】「并且户珥的孙子、乌利的儿子比撒列所造的铜坛也在基遍耶和华的会幕前。所罗门和会众都就近坛前。」

【代下一 6】「所罗门上到耶和華面前会幕的铜坛那里，献一千牺牲为燔祭。」

所罗门的「国位坚固」（1 节；王上二 46）之后，《列王纪》首先提到他「与埃及王法老结亲」（王上三 1），强调人的软弱。而《历代志》却把重点放在圣殿的计划上，所以首先提到所罗门前往基遍献祭（2-6 节），领受从神而来的智慧和财富，准备为神建殿。

这里特地提到「比撒列所造的铜坛」（5 节），因为神「提他的名召他，又以神的灵充满了他，使他有智慧、聪明、知识」（出三十五 30-31），建造会幕。而所罗门将成为第二个「比撒列」，神也要「使他有谋略聪明，可以为耶和華建造殿宇」（二 12）。

「基遍」（3 节）位于便雅悯支派境内，是利未人的城邑（书二十一 17），距离大卫城大约 14 公里。示罗被毁之后（撒上四），「摩西在旷野所造之耶和華的帐幕和燔祭坛都在基遍的高处」（代上二十一 29）。大卫把约柜接到耶路撒冷后，会幕和铜祭坛还留在基遍（3-5 节）。

「邱坛」（3 节）原文是「高地、高处」，指在山岗上的露天祭坛，本来是迦南人和周围外邦人敬拜偶像的地方，被律法所禁止（民三十三 52）。摩西嘱咐百姓：「你要谨慎，不可在你所看中的各处献燔祭。惟独耶和華从你那一支派中所选择的地方，你就要在那里献燔祭，行我一切所吩咐你的」（申十二 13-14），但经过四百多年，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人「在邱坛献祭」（王上三 2），以为只要邱坛上「有神的会幕，就是耶和華仆摩西在旷野所制造的」（3 节）就可以了，结果失之毫厘、谬以千里；一开始只是敬拜的形式不严谨，很快就连敬拜的实际都没有了。因此，虽然所罗门「上到耶和華面前会幕的铜坛那里，献一千牺牲为燔祭」（6 节），心意蒙神悦纳，但神却不能接受人把「神的会幕」和偶像的「邱坛」掺杂在一起，祂定意要所罗门按圣灵所指示的样式建造圣殿（代上二十八 19）。

今天，许多人也常常把圣经的真理和人的学问、道理、方法掺杂在一起，

把讲台变成「邱坛上的会幕」。我们应当谨记保罗所说的：「我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并祂钉十字架.....我说的话、讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证，叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能」（林前二 2、4-5）。

【代下一 7】「当夜，神向所罗门显现，对他说：『你愿我赐你什么，你可以求。』」

【代下一 8】「所罗门对神说：『祢曾向我父大卫大施慈爱，使我接续他作王。』」

【代下一 9】「耶和华神啊，现在求祢成就向我父大卫所应许的话；因祢立我作这民的王，他们如同地上尘沙那样多。」

【代下一 10】「求祢赐我智慧聪明，我好在这民前出入；不然，谁能判断这众多的民呢？』」

所罗门的话（8-9 节），表明他承认自己就是大卫之约（代上十七 7-14）的实现。

「出入」（10 节）指处事和执政。

「判断」（10 节）原文是「管理、治理、审判」。

「聪明」（10 节）原文是「知识」。

在《列王记》中，所罗门所求「智慧」（王上三 9）的原文是「能听的心」，强调所罗门求智慧的目的，是为了「断案」（王上三 28）。但在《历代志》中，所罗门所求「智慧」（10、11、12 节）的原文是「睿智、智慧」，强调神赐智慧的目的，是为了「使他有谋略聪明，可以为耶和华建造殿宇」（二 12）。

【代下一 11】「神对所罗门说：『我已立你作我民的王。你既有这心意，并不求资财、丰富、尊荣，也不求灭绝那恨你之人的性命，又不求大寿数，只求智慧聪明好判断我的民；』」

【代下一 12】「我必赐你智慧聪明，也必赐你资财、丰富、尊荣。在你以前的列王都没有这样，在你以后也必没有这样的。』」

神喜悦所罗门「只求智慧聪明好判断我的民」（11 节），表明国度的计划是神关心的重点。

神赐下「智慧聪明」（12 节），应验了大卫的祝福：「但愿耶和华赐你

聪明智慧，好治理以色列国，遵行耶和华——你神的律法」（代上二十二 12）。并且神所赐的比所罗门所求的更多，不但有「智慧聪明」以管理国度，还有「资财、丰富、尊荣」（12 节）以建造圣殿。神既然定意要建造圣殿，神就会负责赐下所需要智慧和财富。同样，神既然要我们建造基督的身体教会，神也会负责赐下属灵的恩赐（林前十二 7-12）。

《历代志》略去了《列王纪》中神给所罗门「长寿」（王上三 14）的有条件应许。由于所罗门后来没有效法大卫顺服神，所以最终也没能长寿，死时大约只有 60 岁。

【代下一 13】「于是，所罗门从基遍邱坛会幕前回到耶路撒冷，治理以色列人。」

【代下一 14】「所罗门聚集战车马兵，有战车一千四百辆，马兵一万二千名，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里。」

【代下一 15】「王在耶路撒冷使金银多如石头，香柏木多如高原的桑树。」

【代下一 16】「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的。」

【代下一 17】「他们从埃及买来的车，每辆价银六百舍客勒，马每匹一百五十舍客勒。赫人诸王和亚兰诸王所买的车马，也是按这价值经他们手买来的。」

所罗门「有战车一千四百辆，马兵一万二千名」（14 节），但这些「战车马兵」（14 节）并没有什么实际的作用。当时以色列周围的列国都陷入青铜时代崩溃时期（Bronze Age Collapse，主前 1200-900 年）：南方的埃及进入后王朝时期，国力衰弱，无力对外扩张；北方的亚兰分裂成许多小国，臣服于以色列；而美索不达米亚的亚述正处于衰弱时期，要到九十年后新亚述帝国的那西尔帕二世（Ashurnasirpal II，主前 883—859 年在位）时期才开始对外扩张。因此，神已经与所罗门同在（1 节），这些马兵只是摆设，毫无用处。

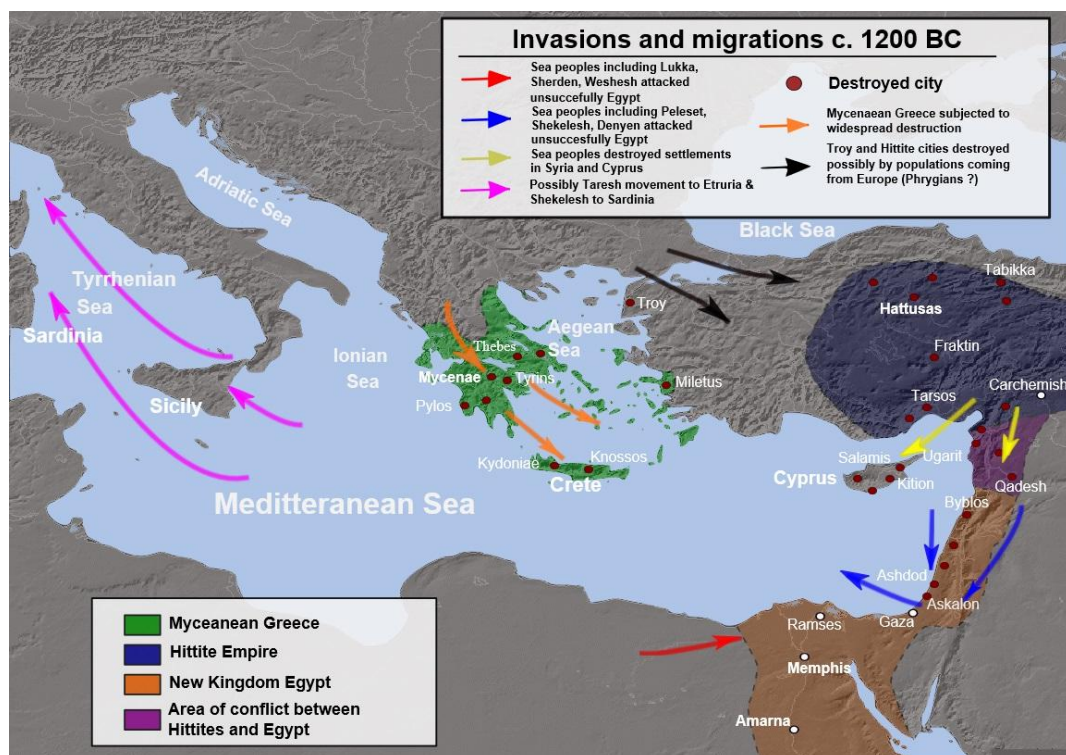
「马兵」（14 节）原文是「马」或「骑马者」。当时的战车常常每辆配置三匹马，两匹拉车，一匹后备。

「耶路撒冷」（14 节）位于犹大山地，并不适合战车马兵的行动。因此，安置在「耶路撒冷」的战车马兵，完全是用来炫耀排场的。

「带来」和「一群一群」（16节）原文是同一个词，既可以理解为「聚集」，也可以理解为「古厄」。「古厄 Kue」位于小亚细亚的基利家。因此，「所罗门的马是从埃及带来的，是王的商人一群一群按着定价买来的」（16节），更可译为「所罗门的马是从埃及和古厄来的，是王的商人从古厄按着定价买来的」（英文 **ESV**、**NASB** 译本）。当时最好的车是南方的埃及制造的，最好的马是北方的基利家繁殖的。所罗门控制了当时世界的十字路口，掌握了从埃及通往西北小亚细亚、东北美索不达米亚的商道，所以能进口最好的车和马，然后出口给西北的「赫人诸王」和东北的「亚兰诸王」（17节），从中获利。

本书并没有对所罗门的财富做出任何评价，但本书最初的读者、也就是被掳回归的百姓都知道神的律法：「王不可为自己加添马匹，也不可使百姓回埃及去，为要加添他的马匹，因耶和华曾吩咐你们说：『不可再回那条路去。』」（申十七 16），但所罗门不但为自己加添了大量马匹（14节），也派人回埃及去做马匹生意（17节）；律法又规定王「也不可为自己多积金银」（申十七 17），但所罗门却「在耶路撒冷使金银多如石头」（15节）。所罗门在物质上的丰富（14-17节），一方面是神所赏赐的「资财、丰富、尊荣」（12节），好用来建造圣殿（二 1）；但另一方面，这些恩典也会让所罗门被眼目的情欲和今生的骄傲所试探，虽然圣殿建成了，但所罗门的心却越来越偏离神，国度最终被神夺回（十 15；王上十一 11）。同样，我们若不「照所得的恩赐彼此服事，作神百般恩赐的好管家」（彼前四 10），恩典越多，就越容易骄傲；恩赐越大，就越容易跌倒；虽然神的工作做成了，但做工的人却难免神的管教。

所罗门蒙神大大赐福，却在恩典中留下了破口。这提醒读者：人的努力既不能成就大卫之约、也不能维持大卫之约。所罗门的敬虔并没能持久，但神却应许「他的国位也必坚定，直到永远」（代上十七 14），本书最初的读者在被掳七十年后仍能回归，唯一的解释就是神的作为：祂必负责成就祂的应许。同样，两千年的教会历史，也写满了人的软弱和失败，但教会却屹立不倒，唯一的解释也是神的作为：神要使用软弱的教会在地上作基督的见证，显明祂的能力「是在人的软弱上显得完全」（林后十二 9）。



上图：青铜时代崩溃（Bronze Age Collapse）期间的入侵、破坏和可能的人口流动。从主前 1200-900 年的青铜器时代崩溃是整个中东、北非、小亚细亚、高加索、爱琴海和巴尔干地区的黑暗时代。这一地区的古代青铜文明曾经创造过几个世纪的灿烂文化，许多帝国、城邦通过通商、联姻，建立了一个互相依存的世界体系。但从主前 12 世纪开始，爆发了一系列的干旱、饥荒、海侵、移民和战争，这一地区的诸多文明在几十年内如多米诺骨牌般接连崩塌，从主前 1200-1150 年，几乎东地中海世界的每一个重要城市都被摧毁。迈锡尼王国（Mycenaean Kingdoms）、巴比伦第三王朝（Kassite Dynasty）、赫人帝国（Hittite Empire）、乌加里特（Ugarit）、亚摩利城邦（Amorite States）等文明纷纷土崩瓦解，贸易路线中断，识字率大大下降，只有亚述、埃及和以拦等少数强国生存下来，但已经非常衰弱。

历史学家们对导致青铜时代崩溃的原因争论不休，没有达成任何共识，提出的因素包括：火山爆发、干旱、外族入侵、冶铁技术的扩散、军事武器和战术的发展，以及政治、社会和经济系统的各种失败。但在这之上，是神的手在管理，为要使所罗门「四围平安，没有仇敌，没有灾祸」（王上五 4），好开始建造圣殿。

第 2 章

【代下二 1】「所罗门定意为耶和华的名建造殿宇，又为自己的国建造宫室。」

「所罗门定意为耶和华的名建造殿宇」（1 节），表明大卫的心志已经成了所罗门的心志。

所罗门「为耶和华的名建造殿宇」（1 节）用了 7 年（王上六 2-38），「为自己的国建造宫室」（1 节）却用了 13 年（王上七 1-12）。但《历代志》所关注的是神的计划、而不是人的失败，所以一笔带过宫室的建造，把重点放在圣殿的建造上。

【代下二 2】「所罗门就挑选七万扛抬的，八万在山上凿石头的，三千六百督工的。」

「挑选」（2 节）原文与「数点」（17 节）是同一个词。所罗门首先统计寄居以色列地的十五万外邦工人数目（17-18 节）。

本章是一个交错平行结构，以强调外邦人在建殿中的作用：

- A. 统计建殿的外邦工人（2 节）；
- B. 所罗门写给推罗王的信（3-10 节）；
- B1. 推罗王写给所罗门的信（11-16 节）；
- A1. 统计建殿的外邦工人（17-18 节）。

在旷野建造会幕的时候，从材料到工程都由以色列人自己承担；但在建造圣殿的时候，神首先提到的却是参与建造的外邦人（2、18 节），接着提到的是外邦人提供的巧匠（7 节）和木料（8 节）。正如新约的教会，外邦人一开始就参与了圣殿的建造。

【下图】西底家洞（Zedekiah's Cave）又名所罗门采石场（Solomon's Quarries），是一个两万平方米的地下采石场，位于耶路撒冷老城穆斯林区下方，已经有数千年历史。这里出产的皇家石灰岩（Meleke limestone）坚固、耐腐蚀，非常适合雕刻，被认为是用于皇家建筑。所罗门很可能是在这里凿石头的。古代工人在石中凿出又窄又深的孔，再把干木楔打进去，然后灌水浸泡，使木楔膨胀，石块就沿裂缝裂开。工人把巨石移到滚筒或木橇上，然

后由大批工人合力运出。



【代下二 3】「所罗门差人去见推罗王希兰，说：『你曾运香柏木与我父大卫建宫居住，求你也这样待我。』」

【代下二 4】「我要为耶和华——我神的名建造殿宇，分别为圣献给祂，在祂面前焚烧美香，常摆陈设饼，每早晚、安息日、月朔，并耶和华——我们神所定的节期献燔祭。这是以色列人永远的定例。」

【代下二 5】「我所要建造的殿宇甚大；因为我们的神至大，超乎诸神。」

【代下二 6】「天和天上的天，尚且不足祂居住的，谁能为祂建造殿宇呢？我是谁？能为祂建造殿宇吗？不过在祂面前烧香而已。」

【代下二 7】「现在求你差一个巧匠来，就是善用金、银、铜、铁，和紫色、朱红色、蓝色线，并精于雕刻之工的巧匠，与我父大卫在犹大和耶路撒冷所预备的巧匠一同做工；」

【代下二 8】「又求你从黎巴嫩运些香柏木、松木、檀香木到我这里来，因我知道你的仆人善于砍伐黎巴嫩的树木。我的仆人也必与你的仆人同工。」

【代下二 9】「这样，可以给我预备许多的木料，因我要建造的殿宇高大出奇。」

【代下二 10】「你的仆人砍伐树木，我必给他们打好了的小麦二万歌珥，大麦二万歌珥，酒二万罢特，油二万罢特。』」

「推罗」（3 节）是以色列北部地中海的腓尼基海港，出口香柏木，腓尼基人的建筑技术很好。推罗王曾经与大卫建交，帮助大卫建造宫殿（代上十四 1）。推罗王过去的合作，使大卫「知道耶和华坚立他作以色列王，又为自己的民以色列，使他的国兴旺」（代上十四 2）；推罗王现在的合作，使所罗门知道建殿的时间已经到了（4 节）。圣殿的预备和建造，都在神的管理之下。

生长于「黎巴嫩」（8 节）森林的香柏树生长速度缓慢，高度可达 40 米，主干直径可达 2.5 米。「香柏木」（8 节）纹理细致、经久耐用，高树脂含量能防止霉菌的生长。古代美索不达米亚和埃及都进口香柏木，作为庙宇和宫殿的上等木料。在圣殿里，用「香柏木」做栋梁、铺墙，用「松木」（8 节）做门、铺地面（王上六 9、15、34）。

「紫色」（7 节）的原文是亚兰文，「朱红色」（7 节）的原文是波斯文，这些内证，表明本书的成书时间应该在被掳回归之后、波斯帝国统治时期。

一「歌珥」（10 节）大约 220 升，一「罢特」（10 节）大约 22 升。「油」（10 节）指橄榄油。这里记载的可能是所罗门一次雇用黎巴嫩工人的代价（10 节），以后每年还要「给希兰麦子二万歌珥，清油二十歌珥」（王上五 11）继续换取建殿的木料。

为了建造圣殿，外邦人提供了木料（8 节），以色列人付出了农产品（10 节），以色列人和外邦人在建造上彼此配搭。但若不是神赐下阳光雨露，黎巴嫩不能出产木头，以色列也不能出产粮食。因此，建造圣殿所需要的环境、粮食、木料、石头、工匠和金银铜铁，实际上都是神自己预备的，属灵的建造都是人与神的同工。

神超越万有，「天和天上的天，尚且不足祂居住的」（6 节），但神却要人与祂同工、建造「高大出奇」（9 节）的圣殿。因为神要使用圣殿作为大卫之约的记号（代上二十二 10），也要成为地上「万民祷告的殿」（赛五十六 7）。而神所要的工程，一定是神自己预备材料；神要什么，就会先给

我们什么。在神的眼中，只有从基督出来的，带着基督生命性质的，才是贵重的「金、银、宝石」（林前三 12）；而一切从人出来的，不管声势如何浩大、看上去多么漂亮，在神的眼中都是卑贱的「草、木、禾秸」（林前三 12）。事奉神的人要付上代价，先接受十字架的对付，让神借着环境里的一切人、事、物，把「金、银、宝石」先做成在我们里面，然后我们才能用这「金、银、宝石」来建造弟兄、建造教会。



上图：黎巴嫩的香柏树林。

【代下二 11】「推罗王希兰写信回答所罗门说：『耶和华因为爱祂的子民，所以立你作他们的王』；」

【代下二 12】「又说：『创造天地的耶和华——以色列的神是应当称颂的！祂赐给大卫王一个有智慧的儿子，使他有谋略聪明，可以为耶和华建造殿宇，又为自己的国建造宫室。』

【代下二 13】「『现在我打发一个精巧有聪明的人去，他是我父亲希兰所用的，」

【代下二 14】「是但支派一个妇人的儿子。他父亲是推罗人，他善用金、银、铜、铁、石、木，和紫色、蓝色、朱红色线与细麻制造各物，并精于雕刻，又能想出各样的巧工。请你派定这人，与你的巧匠和你父——我主大卫的巧匠一同做工。」

【代下二 15】「我主所说的小麦、大麦、酒、油，愿我主运来给众仆人。」

【代下二 16】「我们必照你所需用的，从黎巴嫩砍伐树木，扎成筏子，

浮海运到约帕；你可以从那里运到耶路撒冷。』』

推罗王的回信，表示双方达成了贸易协议。腓尼基地区缺少粮食，盛产木材，以色列则粮食丰裕，缺少木材。此后推罗与以色列一直保持互惠的贸易关系，推罗提供木料和建筑工匠，以色列提供农产品，并控制从内陆到推罗的商业大道。

推罗王说「以色列的神是应当称颂的」（12 节），也承认耶和华是「创造天地的」（12 节），但并不表明他只敬拜独一真神，也可能是客气。

「他是我父亲希兰所用的」（13 节），更可译为「户兰·亚比」（英文 **ESV**、**NASB** 译本）。推罗王所派的铜匠名字叫「户兰」（王上七 13），他母亲是以色列北部但支派的人（二 14），可能嫁入了拿弗他利支派（王上七 14），丈夫死后再嫁给推罗人（14 节）。但支派的「亚何利亚伯」（出三十五 34）蒙神赐下智慧，在西奈山下建造会幕，现在但支派的后裔户兰也是「精巧有聪明」（13 节），被神用来建造圣殿。

来自黎巴嫩的树木可能从山上顺流而下，然后被运到海边、系成筏子，浮海运到耶路撒冷西面 55 公里的「约帕」（16 节）港，然后沿着伯·和仑的上坡路（**Ascent of Beth-horon**）运到耶路撒冷。重建圣殿的木料也沿着这一路线运输（拉三 7）。

虽然大卫已经去世，但所罗门和推罗王都不住地提到大卫（3、7、12、14 节），表明所罗门的建殿工程既是大卫建殿异象的延续，也是大卫之约的成就；因为是神自己负责「赐给大卫王一个有智慧的儿子，使他有谋略聪明，可以为耶和华建造殿宇」（12 节）。



上图：伯·和仑的上坡路（Ascent of Beth-horon），是古代从沿海平原（如港口约帕）到中央山地（如耶路撒冷、伯特利）的必经之路。照片摄于 1955-1977 年，美国国会图书馆收藏。

【代下二 17】「所罗门仿照他父大卫数点住在以色列地所有寄居的外邦人，共有十五万三千六百名；」

【代下二 18】「使七万人扛抬材料，八万人在山上凿石头，三千六百人督理工作。」

会幕用得最多的材料，是以色列人预备的「皂荚木」（出二十五 5）；这是旷野中最普通的木头，树皮粗糙多刺，木质坚硬，正如人的本相。而圣殿用得最多的材料，是外邦人预备的「石头」（18 节）。大卫预备建殿，是从外邦人开始的（代上二十二 2）；所罗门建造圣殿，也是从外邦人开始（17 节）；而被掳的百姓回归重建圣殿，神甚至使用外邦君王来发起（拉一 1-4）。圣殿是新约教会的影儿，在神的属灵建造里，一开始就包括了外邦人，要使圣殿成为「万民祷告的殿」（六 32-33；赛五十六 7；可十一 17）。

从会幕到圣殿，从圣殿到教会，从以色列人到外邦人，神一步一步地揭开「历世历代所隐藏的奥秘」（西一 26-27），启示祂使用外邦人与以色列人合一建造教会的心意：在基督里，祂将亲自「使我们和睦，将两下合而为一，

拆毁了中间隔断的墙」（弗二 14），「这样，你们不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。并且被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石，各房靠祂联络得合式，渐渐成为主的圣殿。你们也靠祂同被建造，成为神借着圣灵居住的所在」（弗二 19-22）。

第 3 章

【代下三 1】「所罗门就在耶路撒冷、耶和華向他父大衛显现的摩利亚山上，就是耶布斯人阿珥楠的禾场上、大衛所指定的地方预备好了，开工建造耶和華的殿。」

【代下三 2】「所罗门作王第四年二月初二日开工建造。」

所罗门于主前 970 年继位，「所罗门作王第四年二月初二日」（2 节），是阳历主前 967 年四、五月之间。

「耶布斯人阿珥楠的禾场」（1 节）位于大卫城后面略高一点的「摩利亚山」（1 节），这里是天使要执行公义、准备灭城的地方（代上二十一 15），也是神主动施恩、停止降灾的地方（代上二十一 15）。「摩利亚山」更是神指示亚伯拉罕献以撒的地方（创二十二 2），这里既有亚伯拉罕的信心和顺服，又有神的代赎与恩典的预备，所以亚伯拉罕给这里起名叫「耶和華以勒」（创二十二 14），意思是「在耶和華的山上必有预备」（创二十二 14）。

《列王纪》首先提到「所罗门作以色列王第四年西弗月，就是二月」（王上六 1），然后提到「开工建造耶和華的殿」（王上六 1）；而《历代志》的顺序正好相反，原文首先提到「所罗门开工建造耶和華的殿」（1 节，英文 ESV 译本），然后指出地点是「摩利亚山」，最后才说「所罗门作王第四年二月初二日」。这种交错替换（Chiasm）的修辞方法，可以把这两段经文联系在一起，提醒熟悉《列王纪》的读者注意两者的不同，领会圣灵所要启示的重点。

与《列王纪》相比，《历代志》省略了许多对圣殿内部细节的描述，但对圣殿的地点「摩利亚山」和献殿的仪式（五至七章）却记录得更加详细。因为对于本书最初的读者来说，所罗巴伯所建的第二圣殿比所罗门的圣殿逊色了许多，细节描述得越多，百姓的失落感也越大。但圣灵不要回归的百姓

停留在自己的感觉里，而要他们注意「在耶和华的山上必有预备」，也要他们注意圣殿的真实意义。神允许大卫数点百姓犯罪（代上二十一 1），又引导大卫认罪悔改（代上二十一 8），指示大卫在「耶和华以勒」筑坛献祭（代上二十一 18），作为自己赦免和施恩典的记号，启示「这就是耶和华神的殿」（代上二十二 1），这里就是「神所选择要立为他名的居所」（申十二 11）。因此：神所看重的圣殿，乃是施恩赦罪的神与认罪悔改的人相遇的地方，也是神公义的审判与恩典的怜悯相会的地方。

【代下三 3】「所罗门建筑神殿的根基，乃是这样：长六十肘，宽二十肘，都按着古时的尺寸。」

【代下三 4】「殿前的廊子长二十肘，与殿的宽窄一样，高一百二十肘；里面贴上精金。」

圣殿的长和宽都是会幕的两倍（3 节），但圣所和至圣所的尺寸比例都与会幕中的比例相同。这表明圣殿是会幕的延续，在预表的内容上没有变化，但在数量上却增加了，更丰富地表明会幕所预表的基督。

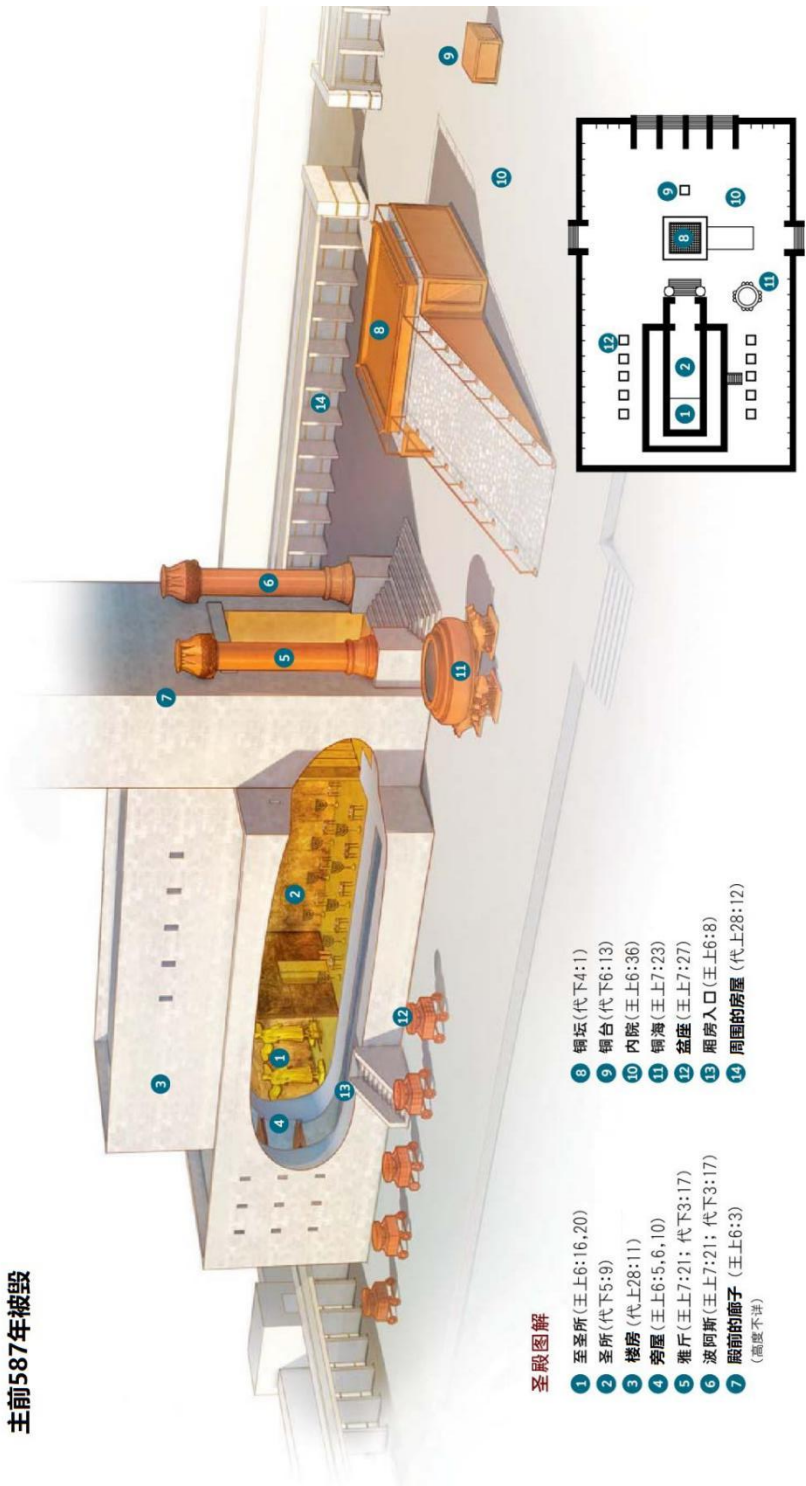
一肘大约是 45 厘米，但这里使用的是「古时的尺寸」（3 节），可能每肘要另加一掌（结四十 5），即 52 厘米。

「殿前的廊子」（4 节），指圣殿的前厅。

「精金」（4 节）指纯金。会幕和圣殿中的「精金」，都象征神的性情和生命。

所罗门建造的圣殿示意图

主前967年动工
主前960年竣工
主前587年被毁



上图：所罗门建造的圣殿示意图。

【代下三 5】「大殿的墙都用松木板遮蔽，又贴了精金，上面雕刻棕榈树和链子；」

【代下三 6】「又用宝石装饰殿墙，使殿华美；所用的金子都是巴瓦音的金子。」

【代下三 7】「又用金子贴殿和殿的栋梁、门槛、墙壁、门扇；墙上雕刻基路伯。」

圣殿里「用香柏木板贴墙」（王上六 15、18），「又用松木板铺地」（王上六 15）。但这里却只提到「大殿的墙都用松木板遮蔽」（5 节），因为香柏木也是松木的一种。会幕的墙用的是无佳美形容的皂莢木，代表人的本相。而圣殿用的是常青的松木，使最初的读者想起「松树长出，代替荆棘；番石榴长出，代替蒺藜。这要为耶和华留名，作为永远的证据，不能剪除」（赛五十五 13）。

圣殿是用石头建造的，但殿里却一点石头都不显露，「都用松木板遮蔽」（5 节），代表神「永远的证据」（赛五十五 13）；「又贴了精金」（5 节），表明圣殿里充满神丰盛的生命；「又用宝石装饰殿墙」（6 节），代表属神生命的「华美」（6 节）。

「这一切工作的样式都是耶和华用手划出来」使大卫明白的（代上二十八 19），石头、松木板、精金和宝石连接在一起，成为圣殿的墙壁，表达神的见证。建造教会也是如此，「你们来到主面前，也就像活石，被建造成为灵宫」（彼前二 5），但「殿里一点石头都不显露」（王上六 18）。因为神虽然照着人石头的本相来接纳我们，但人的本相既不能荣耀神、也不能蒙神悦纳，只有「披戴基督」（加三 27）、「满有基督长成的身量」（弗四 13），才能成为合乎圣灵居住的殿（林前六 9）。如果我们借口神已经照着人的本相接纳了我们，因此体贴肉体、生命停滞不前，就是在殿里显露了石头。

「巴瓦音」（6 节）的意思是「东方的地区」，「巴瓦音的金子」可能也是一种精金。

「金子」（7 节）指普通的金子。会幕和圣殿中的「金子」，都象征神所赐的信心。

【代下三 8】「又建造至圣所，长二十肘，与殿的宽窄一样，宽也是二十肘；贴上精金，共用金子六百他连得。」

【代下三 9】「金钉重五十舍客勒。楼房都贴上金子。」

至圣所是一个立方体，「长二十肘，宽二十肘，高二十肘」（王上六 20），

「贴上精金，共用金子六百他连得」（8 节），约 20.5 吨金子。将来的新耶路撒冷也是一个立方体（启二十一 16），「城是精金的，如同明净的玻璃」（启二十一 18），「城内的街道是精金，好像明透的玻璃」（启二十一 21），表明整个城就是一个至圣所，所以「未见城内有殿，因主神全能者和羔羊为城的殿」（启二十一 22）。

「金钉重五十舍客勒」（9 节），大约 0.57 公斤。纯金的强度不足以做钉子，所以「大卫预备许多铁做门上的钉子和钩子」（代上二十二 3），「五十舍客勒」的金子可能只是用来贴钉子的表面。



上图：新耶路撒冷艺术想象图。新耶路撒冷是个立方体，和至圣所的形状一样（王上六 20），象征新耶路撒冷就是一个至圣所，神在其中「与人同住」（启二十一 3 节）

【代下三 10】「在至圣所按造像的法子造两个基路伯，用金子包裹。」

【代下三 11】「两个基路伯的翅膀共长二十肘。这基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿这边的墙；那一个翅膀也长五肘，与那基路伯的翅膀相接。」

【代下三 12】「那基路伯的一个翅膀长五肘，挨着殿那边的墙；那一个翅膀也长五肘，与这基路伯翅膀相接。」

【代下三 13】「两个基路伯张开翅膀，共长二十肘，面向外殿而立。」

【代下三 14】「又用蓝色、紫色、朱红色线和细麻织幔子，在其上绣出基路伯来。」

「基路伯」（10 节）是一种天使，负责执行公义的审判（创三 24）、彰

显神的荣耀（结九 3），好让神的性情得到满足。

这两个基路伯的翅膀是完全展开的，四支翅膀，每支「长五肘」（11 节），正好是至圣所的宽度二十肘（8 节）。基路伯的的翅膀从墙的一边到达另一边，象征完全地保护约柜。

约柜的施恩座上面已有两个基路伯，现在加造两个大基路伯，站在约柜的后面，「面向外殿而立」（13 节），迎接进入至圣所的大祭司，也提醒大祭司：人若谨守遵行神的律法，神的审判必然会临到（创三 24）。

「两个基路伯」（10 节）的原文是「基路伯两个」，而在王上六 23 中的原文则是「两个基路伯」。作者用这种交错替换（Chiasm）的修辞方法，把 10-14 节和王上六 23-28 联系在一起，让熟悉《列王纪》的读者注意到，作者在此刻意改变了王上六 23-28 中的文学结构，换用不同的修辞方法描述了「两个基路伯」，并且更详细地提到幔子上所绣的基路伯（14 节），但却省略了殿内的其它细节（王上六 29-36）。这是提醒读者注意基路伯：一方面当思想自己能否在执行公义审判的基路伯面前站立得住；另一方面，虽然约柜在被掳回归以后已经失踪了，但基路伯仍然在保护约柜，一直到末日第七号吹响的时候，「神天上的殿开了，在祂殿中现出祂的约柜。随后有闪电、声音、雷轰、地震、大雹」（启十一 19）。

右图：所罗门圣殿至圣所的艺术想象图。但杆的位置并不准确，应该在约柜的底部。



【代下三 15】「在殿前造了两根柱子，高三十五肘；每柱顶高五肘。」

【代下三 16】「又照圣所内链子的样式做链子，安在柱顶上；又做一百石榴，安在链子上。」

【代下三 17】「将两根柱子立在殿前，一根在右边，一根在左边；右边的起名叫雅斤，左边的起名叫波阿斯。」

「链子」（16 节）意思是「串饰」。「石榴」（16 节）象征丰富的生命。

「雅斤」（17 节）的意思是「他将建立」，「波阿斯」（17 节）的意思是「他大有能力」。后来犹大的君王登基的时候，会站在其中一根柱子旁边，起誓谨守与神所立的圣约（王下十一 14；二十三 3）。

作者省略了铜柱的细节（王上七 17-20），而是强调两根柱子的名字（17 节）。这两个名字不住地提醒神的百姓：神自己有能力建立祂所要建立的，不需要人的帮助就能成就祂的计划。因此，被掳回归的百姓可以放心，因为神「将建立」、神又「大有能力」，他们应当凭信心重建圣殿和圣城；而新约的信徒也可以放心，因为主「已经胜了世界」（约十六 33），我们应当凭信心「向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」（腓三 14）。

第 4 章

【代下四 1】「他又制造一座铜坛，长二十肘，宽二十肘，高十肘；」

「铜坛」（1 节）就是燔祭坛（出二十七 1；三十八 1）。《列王纪》中只提到铜坛（王上八 64），却没有提到尺寸，但《历代志》特地指出，这铜坛「长二十肘，宽二十肘，高十肘」（1 节）。如果按「古时的尺寸」（三 3），大约长宽都是 10.4 米，高度 5.2 米，有一层半楼那么高，非常庞大。

「铜」（1 节）在会幕和圣殿中都象征审判，神借着审判洁净人（如洗濯盆）、赦免人（如祭坛、铜蛇）。会幕的铜祭坛「长五肘，宽五肘，高三肘」（出二十七 1）；「铜坛」是会幕祭坛的延续，在预表的内容上没有变化，但长宽都是 4 倍、高度是 3.3 倍，表明神借着审判赦免人的范围扩大了。



GRAPHIC BY KARBEL MULTIMEDIA, COPYRIGHT 2011 LOGOS BIBLE SOFTWARE

上图：所罗门的铜祭坛示意图，如果按「古时的尺寸」（代下三 3），大约长宽都是 10.4 米，高度 5.2 米。

【代下四 2】「又铸一个铜海，样式是圆的，高五肘，径十肘，围三十肘；」

【代下四 3】「海周围有野瓜（野瓜：原文是牛）的样式，每肘十瓜，共有两行，是铸海的时候铸上的；」

【代下四 4】「有十二只铜牛驮海：三只向北，三只向西，三只向南，三只向东；海在牛上，牛尾向内；」

【代下四 5】「海厚一掌，边如杯边，又如百合花，可容三千罢特；」

【代下四 6】「又制造十个盆：五个放在右边，五个放在左边，献燔祭

所用之物都洗在其内；但海是为祭司沐浴的。」

「铜海」（2 节）是贮水池，池中的水是为祭司在供职前沐浴洁净自己（6 节）。「三千罢特」（5 节）大约有 66,000 升。这个铜海可能平时存水「二千罢特」（王上七 26），装满时为「三千罢特」。

「是铸海的时候铸上的」（3 节），指并非后来黏合上去的，这是比较高级的工艺。

「一掌」（5 节）大约 7 厘米。

「铜海」是会幕的铜洗濯盆（出三十 17-21）的延续，在预表的内容上没有变化，但体积却非常大，表明神悦纳人事奉的范围扩大了，所以需要更多的水来洁净事奉的人。

「十个盆」（6 节）用来洁净献祭用的牲畜的，每个盆可盛 880 升水（王上七 38）。



上图：所罗门的铜海示意图。

【代下四 7】「他又照所定的样式造十个金灯台放在殿里：五个在右边，五个在左边；」

【代下四 8】「又造十张桌子放在殿里：五张在右边，五张在左边；又造一百个金碗；」

【代下四 9】「又建立祭司院和大院，并院门，用铜包裹门扇；」

【代下四 10】「将海安在殿门的右边，就是南边。」

会幕里只有一个金灯台（出二十五 31），但圣殿里却有「十个金灯台」（7 节）；预表的内容没有变化，但圣灵的光照却更清晰了。

会幕里只有一张陈设饼桌子（出二十五 23），但圣殿里却有「十张桌子」（8 节）；预表的内容没有变化，但神的供应却更丰富了。

「右边」（7、8 节）原文是「南边」，「左边」（7、8 节）原文是「北边」。古代以色列人以东方为前方，圣殿的正门朝东；面向东方时，北边就是左边，南边就是右边。

内殿和外殿的门都要「贴上金子」（王上六 32、35），正如人只有凭信心进入神所应许的基督里，才能「坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助」（来四 16）。但「祭司院和大院」（9 节）的院门，则要「用铜包裹门扇」（9 节），人必须经过审判的洁净，才能进入圣殿，因为「非圣洁没有人能见主」（来十二 14）。

【代下四 11】「户兰又造了盆、铲、碗。这样，他为所罗门王做完了神殿的工。」

【代下四 12】「所造的就是：两根柱子和柱上两个如球的顶，并两个盖柱顶的网子」

【代下四 13】「和四百石榴，安在两个网子上（每网两行盖着两个柱上如球的顶）。」

【代下四 14】「盆座和其上的盆，」

【代下四 15】「海和海下的十二只牛，」

【代下四 16】「盆、铲子、肉锺子，与耶和华殿里的一切器皿，都是巧匠户兰用光亮的铜为所罗门王造成的，」

【代下四 17】「是在约旦平原疏割和撒利但中间借胶泥铸成的。」

【代下四 18】「所罗门制造的这一切甚多，铜的轻重无法可查。」

「盆」（11 节）可能用来煮平安祭的肉或是盛祭坛上的灰烬。

「铲」（11 节）用来清除祭坛上的灰烬。

「碗」（11 节）用于撒水或撒血的仪式中。

「如球」（12 节）原文是「碗状、盆状」。

「光亮的铜」（16 节），指所有的铜器都被打磨光亮。

「疏割」（17 节）在约旦河东，位于雅博河流入约旦河口以北。约旦河谷盛产铜矿，是当时的冶炼中心。这些铜是大卫「从属哈大利谢的提巴和均二城中」（代上十八 8）夺来的。

「借胶泥铸成」（17 节），指古代流行的「失蜡铸造法 Lost-wax casting」，用于铸造立体结构非常复杂的铜器。这些铜器都十分沉重，把铸成的铜器从约旦平原运到耶路撒冷是一件很大的工程。

铜象征神的审判，用于制作这些器具所用的铜数量太大，以至「轻重也无法可查」（18 节）。人在这么多铜器之中，犹如置身于神的审判权柄之下，只有满足神公义的要求，才能蒙神悦纳。但本书最初的读者读到这些，心中一定感慨万分。因为他们都知道，他们的列祖最后还是离弃神，把「耶和华的殿」（耶七 4）作为虚谎的自我安慰。因此，神就任凭这些巨大精美的铜柱、盆座和铜海被尼布甲尼撒王打碎（王下二十五 13），所有的铜器都被掳到了巴比伦（王下二十五 14）。



上图：2006 年，加州大学圣地亚哥分校的 Thomas Levy 所领导的一个国际考古学家团队在约旦的 Khirbat en-Nahas 挖掘出来的工业铜渣土墩。它上面的建筑物和层数可以追溯到主前 9 世纪中期，而建筑物下埋放的超过 20 英尺的矿渣是主前 10 世纪的。对这里发现的动物粪便放射性碳测定的结果，证明

这里在主前 10 世纪是一个大型铜生产基地，与大卫和所罗门的统治时期一致。Khirbat en-Nahas 位于死海以南的荒凉干旱地区的低地，这里过去属于以东。



上图：Khirbat en-Nahas 的铜矿石。



上图：位于以拉他以北 35 公里处 Timna Valley 的一处铜矿。这里有几千处铜矿，几十处冶炼场所。在此之前，大多数考古学家认为该遗址是由古埃及人建造和运营的，只有 1930 年代的美国考古学家 Nelson Glueck 根据主前 10 世纪的陶器碎片，坚称这是所罗门时代的铜矿。结果他被考古学家引为笑柄。



上图： Timna 谷 Slave's Hill 铜矿遗址。2013 年，特拉维夫大学 Erez Ben-Yosef 博士领导的考古团队在这里挖掘出了炉子、衣服、织物和绳索的碎片，以及食物残渣。通过对枣核和橄榄核放射性碳测定，证明主前 10 世纪所罗门统治时期，有许多以东人在此工作。2016 年，Erez Ben-Yosef 又发现了主前 10 世纪的驴和其它牲畜的粪便，粪便样本包括的种子和花粉孢子如此完整，以致可以确定这些牲畜的饲料来自北方 160 公里以外靠近地中海的地区，证明这里的铜被长途运输到犹大地区。从这里到耶路撒冷有 300 公里，是驴子两星期的路程。



上图： Slave's Hill 铜矿的艺术复原图。

【代下四 19】「所罗门又造神殿里的金坛和陈设饼的桌子，」

【代下四 20】「并精金的灯台和灯盏，可以照例点在内殿前。」

【代下四 21】「灯台上的花和灯盏，并蜡剪都是金的，且是纯金的；」

【代下四 22】「又用精金制造镊子、盘子、调羹、火鼎。至于殿门和至圣所的门扇，并殿的门扇，都是金子妆饰的。」

「金坛」（19 节）原文是单数，和会幕一样，只有一个「烧香的坛」（出三十 1）。烧香象征祷告，祷告是直接满足神的事奉；一个「金坛」就够了，因为祷告不在乎多寡，而在于真实。

「陈设饼的桌子」（19 节）原文是复数，可能一共有「十张桌子」（8 节）。

「蜡剪」（21 节）用来剪烛花（出二十五 38）。

「镊子」（22 节）可能也是一种剪子。

「盘子」（22 节）可能用来放器皿。

「调羹」（22 节）可能用来盛乳香（出二十五 29；利二十四 7）。

「火鼎」（22 节）可能是盛放剪下来的烛花的「蜡花盘」（出二十五 38）。

在会幕的建造中，圣灵对金器皿的制造作了详尽的记录（出三十七 10-26），显明了神在人中间荣耀的显出，对铜器皿的制造却相对简单（出三十八 1-8）；而在圣殿中，金子的使用量大大超过会幕，但对金器皿的制造却是轻描淡写（19-22 节），反而对铜器皿的制造作了详尽的记录（1-18 节）。

虽然此时所罗门里面的迷失还没有在外面显露出来，但神早已看见了，所以在此详细记录了铜的使用；这提醒百姓：神的同在不但会给顺服的百姓赐下福气，也要向悖逆的百姓施行审判。

第 5 章

【代下五 1】「所罗门做完了耶和华殿的一切工，就把他父大卫分别为圣的金银和器皿都带来，放在神殿的府库里。」

大卫曾经为建造圣殿积攒了大量的金银（代上二十二 13；二十九 2-5），很多战利品都献给了神（代上十八 8、11），而撒母耳、扫罗、押尼珥、约押和众族长、千夫长、百夫长并军长也曾经「将争战时所夺的财物分别为圣，以备修造耶和华的殿」（代上二十六 26-28）。「祢所定的日子，我尚未度一日，祢都写在祢的册上了」（诗一百三十九 16），这些人的软弱、跌倒和失败都在神的命定之中，他们属灵光景的起起伏伏都被「写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）。但他们向着神奉献的心，神都一一记念，现在被「放在神殿的府库里」（1 节）。因为神说：「尊重我的，我必重看他；藐视我的，他必被轻视」（撒上二 30）。

与《列王纪》相比，《历代志》省略了许多对圣殿内部细节的描述，只留下一半内容，但对圣殿的地点（三 1）和献殿的仪式（五至七章）却记录得更加详细（如五 11b-13a；七 12b-15）。因为对于本书最初的读者来说，所罗巴伯所建的第二圣殿比所罗门的圣殿逊色了许多；细节描述得越多，百姓的失落感也越大。但圣灵并不要回归的百姓停留在自己的感觉里，而是要他们注意圣殿的属灵意义，注意圣殿的主人——神自己的悦纳。

五至七章所记录的献殿仪式，整体是一个交错平行结构，以突出所罗门的祷告。所罗门的献殿祷告和大卫之约，是《历代志》的中心：

- A. 所罗门和百姓把约柜迎进圣殿（1-10 节）；
- B. 祭司利未人称谢神（11-13a 节）；
- C. 耶和华的荣光充满圣殿，甚至祭司不能站立供职（13b-14 节）；
- D. 所罗门的献殿祷告（六 1-42）；
- C1. 耶和华的荣光充满圣殿，所以祭司不能进殿（七 1-2）；
- B1. 以色列众人称谢神（七 3）；
- A1. 所罗门和百姓献祭守节（七 4-10）。

【代下五 2】「那时，所罗门将以色列的长老、各支派的首领，并以色列的族长招聚到耶路撒冷，要把耶和华的约柜从大卫城——就是锡安——运上来。」

【代下五 3】「于是以色列众人在七月节前都聚集到王那里。」

【代下五 4】「以色列众长老来到，利未人便抬起约柜。」

【代下五 5】「祭司利未人将约柜运上来，又将会幕和会幕的一切圣器具都带上来。」

「七月节前」（3 节），指七月十五的住棚节之前，相当于阳历十至十一月秋季。住棚节预表神与人同住，也预表主耶稣道成肉身。

在此之前，约柜已经被大卫运入大卫城中的帐幕里（代上十六 1），而会幕还在基遍（一 3）。现在会幕和约柜都被运到摩利亚山上的圣殿中（5 节），神的百姓有了统一的敬拜中心。

虽然大卫已经去世，但这些事奉神的「祭司利未人」（5 节），都是大卫生前亲自安排好的（代上二十三 2-二十六 32）。大卫的人虽然已经离开，但他向着神的心思却始终与百姓同在，成为历代国度君王的标竿。

【代下五 6】「所罗门王和聚集到他那里的以色列全会众都在约柜前献牛羊为祭，多得不可胜数。」

【代下五 7】「祭司将耶和华的约柜抬进内殿，就是至圣所，放在两个基路伯的翅膀底下。」

【代下五 8】「基路伯张着翅膀在约柜之上，遮掩约柜和抬柜的杠。」

【代下五 9】「这杠甚长，杠头在内殿前可以看见，在殿外却不能看见，直到如今还在那里。」

【代下五 10】「约柜里惟有两块石版，就是以色列人出埃及后，耶和华

与他们立约的时候，摩西在何烈山所放的。除此以外，并无别物。」

圣殿的至圣所是会幕的至圣所 8 倍大，但约柜还是原来的那一个约柜，看起来好像很小、很不相称，但神的设计就是如此。因为约柜所代表的圣约永不改变，神的性情、神的见证、神的恩典和神的旨意永不改变。

「杠头在内殿前可以看见」（9 节），可能指杠头透过至圣所的门缝可以被看见。

「直到如今还在那里」（9 节），说明这些经文的原始记录是在尼布甲尼撒摧毁圣殿之前写的。本书编撰完成时，圣殿已经被毁，约柜也失踪了。

在旷野的会幕里，约柜里「有盛吗哪的金罐和亚伦发过芽的杖并两块约版」（来九 4）。现在约柜里只剩下记着十诫的石版，「除此以外，并无别物」（10 节）。可能盛吗哪的金罐和亚伦发过芽的杖在被非利士人掳去时丢失了（撒上四 11）。

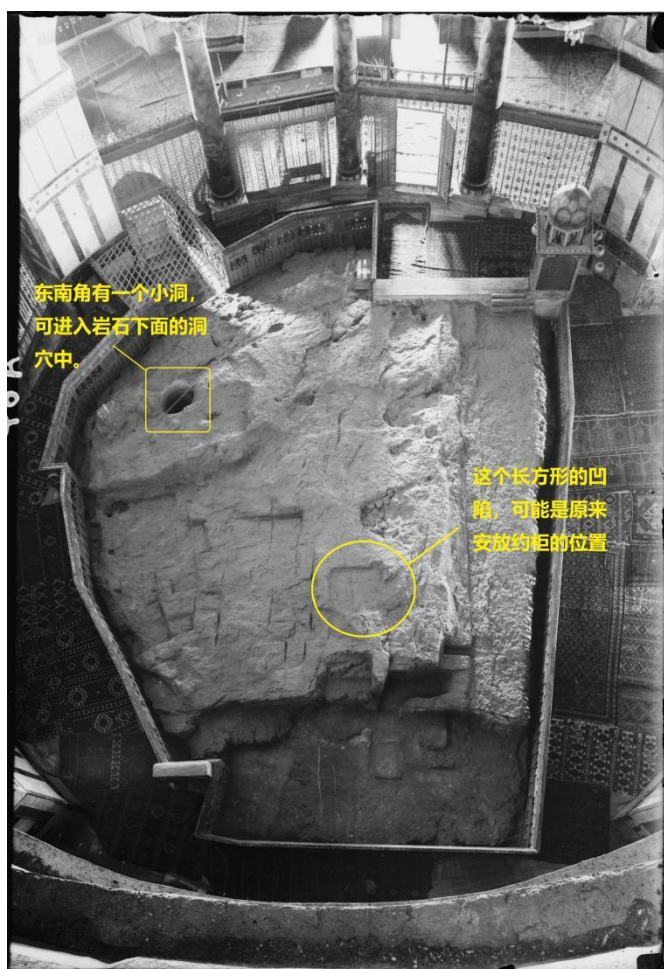


上图：从西墙的方向看岩石圆顶清真寺。金顶下面的岩石，很可能就是所罗门圣殿中至圣所的位置。



上图：岩石圆顶清真寺金顶下面的岩石，被称为「基石 Foundation Stone」，又被称为「穿孔石（Pierced Stone）」，因为在它的东南角有一个小洞，可以进入岩石下面被称为「灵魂之井 Well of Souls」的洞穴中。有的犹太拉比认为这块石头就是至圣所的所在地，有的则认为是圣殿祭坛的所在地。犹太教认为亚伯拉罕在这块岩石上奉献以撒，伊斯兰教认为穆罕默德在这块岩石上夜行登霄。

【下图】岩石圆顶清真寺金顶下面的基石（Foundation Stone）俯瞰图，摄于 1900-1920 年。其中的长方形凹陷，可能就是原来安放约柜的位置。左上角的小洞可以进入下面的天然洞穴。



【下图】「基石 Foundation Stone」下面的然洞穴被称为「灵魂之井 Well of Souls」，洞穴的北面是亚伯拉罕的小神龛，西北角是以利亚的神龛，穆斯林可以进入这里祷告。洞穴底部的凹陷有回声，下面可能还有一个房间。犹太人认为这里就是隐藏约柜的地方。



【代下五 11】「当时，在那里所有的祭司都已自洁，并不分班供职。」

【代下五 12】「他们出圣所的时候，歌唱的利未人亚萨、希幔、耶杜顿，和他们的众子众弟兄都穿细麻布衣服，站在坛的东边，敲钹、鼓瑟、弹琴，同着他们有一百二十个祭司吹号。」

【代下五 13】「吹号的、歌唱的都一齐发声，声合为一，赞美感谢耶和华。吹号、敲钹，用各种乐器，扬声赞美耶和华说：耶和华本为善，祂的慈爱永远长存！那时，耶和华的殿有云充满，」

【代下五 14】「甚至祭司不能站立供职，因为耶和华的荣光充满了神的殿。」

「自洁」（11 节），原文是「保持自己分别、把自己献给神」。人若不「自洁」，就没有资格亲近神（出十九 10、22），更没有资格事奉神；人若不肯与世界分别，无论做了多少工作，都不是做在神面前。

全体祭司都参加了献殿仪式，所以「并不分班供职」（11 节）。

「歌唱的利未人」（12 节），原文是「全体歌唱的利未人」，他们不分班次，全部参加了献殿仪式。他们都不追求自己的突出表现，而是「一齐发声，声合为一」（13 节），成为「赞美感谢耶和华」（13 节）的声音的一部分。信徒个人的赞美和摆上，固然蒙神悦纳；但神更看重的是合一的敬拜和

同心的事奉，更喜悦的是我们「在基督里成为一身，互相联络作肢体」（罗十二 5）。

当约柜进入至圣所以后，「耶和华的殿有云充满」（13 节），「甚至祭司不能站立供职」（14 节）。这正如会幕完工的时候，「云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕」（出四十 34），以致「摩西不能进会幕」（出四十 35）。这是神用人可以看见的景象，向百姓显明：祂对圣殿的悦纳和对会幕的悦纳一样，祂已经接收了圣殿。当新耶路撒冷显出来的时候，神的荣光也要照样充满新耶路撒冷（启二十一 23）。

使圣殿得荣耀的是「耶和华的荣光」（14 节），而不是人所建造的建筑。圣殿不管如何高大辉煌，如果神不住在里头，这殿只不过是建筑物。教会不管多么兴旺热闹，如果基督还要「站在门外叩门」（启三 20），这教会只不过是人的团体。更危险的是，没有神的圣殿、没有基督的教会，还给人带来虚假的安全感，让人在自欺欺人中不知不觉地灭亡。本书最初的读者回顾献殿仪式的时候，心中一定想起神借着先知耶利米所发出的疾呼：「你们不要倚靠虚谎的话，说：『这些是耶和华的殿，是耶和华的殿，是耶和华的殿！』」（耶七 4）。

第 6 章

【代下六 1】「那时，所罗门说：耶和华曾说祂必住在幽暗之处。」

【代下六 2】「但我已经建造殿宇作祢的居所，为祢永远的住处。」

「祂必住在幽暗之处」（1 节），也可译为「祂必住在浓云之中」，因为此时「耶和华的殿有云充满」（五 13）。神并不住在受造物中，祂创造了万物，却不受万物限制。「浓云之中」、「幽暗」（出二十 21；申五 22；诗九十七 2）都是比喻神的隐秘和崇高。

「但我已经建造殿宇作祢的居所」（2 节），意思是巍峨的圣殿正是象征神的住处隐秘、崇高。

神并不住在人手所造的殿里（18 节），祂说「当为我造圣所，使我可以住在他们中间」（出二十五 8），只是用圣殿来作为神与人同在的记号。「为祢永远的住处」（2 节），既是指圣殿可以成为约柜永久的居所，也是盼望

神与百姓永远同在。而在神的旨意中，神确实要得着一个永远的住处，永远「与人同住」（启二十一 3）：过去是圣殿，现在是教会，将来是新耶路撒冷（启二十一 22）。

【代下六 3】「王转脸为以色列会众祝福，以色列会众就都站立。」

【代下六 4】「所罗门说：『耶和华——以色列的神是应当称颂的！因祂亲口向我父大卫所应许的，也亲手成就了。』」

【代下六 5】「祂说：“自从我领我民出埃及地以来，我未曾在以色列众支派中选择一城建造殿宇为我名的居所，也未曾拣选一人作我民以色列的君；」

【代下六 6】「但选择耶路撒冷为我名的居所，又拣选大卫治理我民以色列。”』」

【代下六 7】「所罗门说：『我父大卫曾立意要为耶和华——以色列神的名建殿，」

【代下六 8】「耶和华却对我父大卫说：“你立意要为我的名建殿，这意思甚好；」

【代下六 9】「只是你不可建殿，惟你所生的儿子必为我名建殿。”』

【代下六 10】「『现在耶和华成就了祂所应许的话，使我接续我父大卫坐以色列的国位，是照耶和华所说的，又为耶和华——以色列神的名建造了殿。』」

【代下六 11】「我将约柜安置在其中，柜内有耶和华的约，就是祂与以色列人所立的约。』」

建造圣殿，是一个「本于祂，倚靠祂，归于祂」（罗十一 36）的事奉：

建造的动机本于神：是神亲口应许了大卫之约（4 节），「也亲手成就了」（4 节）祂的应许。

建造的过程倚靠神：虽然神的旨意是要建造圣殿，但什么时候造、在哪里造、由谁来造（5-9 节），都必须根据神的拣选。只有神自己「成就了祂所应许的话」（10 节），人所造的殿才能成为「天上样式」（来九 23）的影儿，人的「立意」（7 节）才能合神心意。

建造的目的归于神：圣殿是为了见证「柜内有耶和华的约，就是祂与以色列人所立的约」（11 节），而不是彰显人的荣耀。

圣约是《历代志》的主题，国度和圣殿都是永不改变的大卫之约的一部分，神一定会负责成就。因此，虽然后来所罗门和百姓都没能遵守「耶和华的约」，以致圣殿被毁、百姓被掳七十年；但他们无论怎样失败，神在管教之后，还是领他们回来重建圣殿。这是圣灵对本书最初的读者极大的鼓励和安慰，也是给陷在软弱和失败中的新约信徒复兴的应许；因为新约和大卫之约都是神无条件的应许，不是倚靠人肉体的努力，而是神「亲口应许，亲手成就」（15节），祂必会在我们学够功课之后、再将我们领回。

【代下六 12】「所罗门当着以色列会众，站在耶和华的坛前，举起手来，」

【代下六 13】「（所罗门曾造一个铜台，长五肘，宽五肘，高三肘，放在院中）就站在台上，当着以色列的会众跪下，向天举手，」

【代下六 14】「说：『耶和华——以色列的神啊，天上地下没有神可比祢的！祢向那尽心行在祢面前的仆人守约施慈爱；」

【代下六 15】「向祢仆人——我父大卫所应许的话现在应验了。祢亲口应许，亲手成就，正如今日一样。」

【代下六 16】「耶和华——以色列的神啊，祢所应许祢仆人——我父大卫的话说：“你的子孙若谨慎自己的行为，遵守我的律法，像你在我面前所行的一样，就不断人坐以色列的国位。”现在求祢应验这话。」

【代下六 17】「耶和华——以色列的神啊，求祢成就向祢仆人大卫所应许的话。」

所罗门造了一个铜台，放在院中的祭坛前（12-13节）。他先是「站在耶和华的坛前」（12节）向百姓致辞，然后「当着以色列的会众跪下，向天举手」（13节）。

「在耶和华的坛前」（12节），是一个正确的地位。所罗门不是站在圣殿建造者的地位，而是站在蒙救赎的地位上向神祷告。如果没有祭坛作为救赎的基础，人不管为神的名做了多少工，那些工作也不能成为他向神说话的资格。而所罗门站在正确的地位上，就说出了正确的话：「祢亲口应许，亲手成就」（15节），他承认不是倚靠自己的能力建造了圣殿，而是神自己「亲手成就」了祂的应许。

「慈爱」（14节）可译为「不变的爱」（英文ESV译本），是盟约中的用语，特指神向祂的百姓信守圣约的「不变的爱」。「祢向那尽心行在祢面

前的仆人守约施慈爱」（14节），这句话提醒被掳回归的百姓，也提醒今天的每一位信徒：无论我们曾经怎样不忠、失败或跌倒，只要尽心行在神面前，神一定会不离不弃，因为祂是向我们「守约施慈爱」的神。

《历代志》比《列王纪》（王上八 25）增加了一句「遵守我的律法」（16节），更明确地说明什么是「谨慎自己的行为」（16节）。神要所罗门的子孙「像你在我面前所行的一样」（16节），并不是指像所罗门一样为神建殿，而是像所罗门此时那样谨守神的律法；不是效法宗教的仪式，而是效法敬虔的实际。

所罗门第一次说神「所应许的话现在应验了」（15节），是宣告神已经应验了「他必为我建造殿宇」（代上十七 12）的应许。而所罗门第二、第三次说「现在求祢应验这话」（16、17节），是求神继续应验「我必坚定他的国位直到永远」（代上十七 12）的应许。

【代下六 18】「『神果真与世人同住在地上吗？看哪，天和天上的天尚且不足祢居住的，何况我所建的这殿呢？』」

【代下六 19】「惟求耶和华——我的神垂顾仆人的祷告祈求，俯听仆人在祢面前的祈祷呼吁。」

【代下六 20】「愿祢昼夜看顾这殿，就是祢应许立为祢名的居所；求祢垂听仆人向此处祷告的话。」

【代下六 21】「祢仆人和祢民以色列向此处祈祷的时候，求祢从天上祢的居所垂听，垂听而赦免。」

所罗门知道，创造宇宙的神不会居住在人手所造的殿里（18节）；他也知道，祷告要紧紧抓住神的应许。所以接下来他在神面前的七个祈求，都是根据神的应许，不是依仗自己建殿的功劳。

如果人有敬畏神的心，圣殿从外面看是殿，从里面看就是「祢应许立为祢名的居所」（20节）。但人若没有敬畏神的心，圣殿里里外外都只是一座建筑，所以后来的亚哈斯王、玛拿西王敢亵渎圣殿。在《历代志》里，这殿就成了试金石，试验神百姓的心向着神是不是准确。

犹太人照字面解释「向此处祈祷」（21节），祷告时都面朝耶路撒冷（但六 10）。但向着圣殿祷告（21、26、29、32、34、38节）、来到圣殿祷告（22、24节），都代表回转归向神，而不是使祷告灵验的宗教仪式。人若回转归向

神，神一定会「垂听而赦免」（30 节），因为「神所要的祭就是忧伤的灵；神啊，忧伤痛悔的心，祢必不轻看」（诗五十一 17）；人若只是把祷告当作宗教形式，就成了自欺欺人，因为「我若心里注重罪孽，主必不听」（诗六十六 18）。



上图：油画《De Treurdagen》（Jan Voerman 绘于 1884 年），画中左上角的墙上有犹太人家中的 Mizrah 标志。希伯来语 Mizrah (מִצְרָח) 的意思是「东方」，特指散居在耶路撒冷西方的犹太人的祷告方向，也指会堂中朝东的那面墙，或指犹太人家中用于指示祷告方向的装饰物，上面会写上 Mizrah，有的还写上「从日出之地到日落之处，耶和华的名是应当赞美的」（诗一百一十三 3），或画上圣地图案。根据所罗门的祷告（王上八 33、44、48；代下六 34），塔木德规定，犹太人在国外要面向以色列祷告，在以色列要面向耶路撒冷祷告，在耶路撒冷要面向圣殿祷告，在圣殿要面向至圣所祷告。犹太会堂通常会尽量朝向耶路撒冷的方向。如果犹太人祷告时无法确定位置，就应当将自己的心引向耶路撒冷。但以理就是面向耶路撒冷祷告（但六 10）。

【代下六 22】「『人若得罪邻舍，有人叫他起誓，他来到这殿，在祢的坛前起誓，』

【代下六 23】「求祢从天上垂听，判断祢的仆人，定恶人有罪，照他所行的报应在他头上；定义人有理，照他的义赏赐他。」

神早已指示：百姓中若有难断的案件，「你就当起来，往耶和华——你神所选择的地方去见祭司利未人，并当时的审判官，求问他们，他们必将判语指示你」（申十七 8-9）。而大祭司处理疑难案件的方法，可能是让当事人在祭坛前起誓，然后用乌陵土明、让神来决定。

因此，所罗门的第一个祈求，是表明君王和百姓都愿接受神的审判权柄，好让公义彰显在应许之地（22-23 节）。因为神「所行的无不公平，是诚实无伪的神，又公义，又正直」（申三十二 4）。

「判断祢的仆人」（23 节），原文是「采取行动判断祢的仆人」（英文 ESV 译本）。

【代下六 24】「『祢的民以色列若得罪祢，败在仇敌面前，又回心转意承认祢的名，在这殿里向祢祈求祷告，」

【代下六 25】「求祢从天上垂听，赦免祢民以色列的罪，使他们归回祢赐给他们和他们列祖之地。」

神早已宣告：百姓若违反诫命，「耶和华必使你败在仇敌面前，你从一条路去攻击他们，必从七条路逃跑。你必在天下万国中抛来抛去」（申二十八 25）。

因此，所罗门的第二个祈求，是若百姓因得罪神而战败，求神赦免在失败中悔改的百姓，领他们平安回家（24-25 节）。因为神曾经应许「虽是这样，他们在仇敌之地，我却不厌弃他们，也不厌恶他们，将他们尽行灭绝，也不背弃我与他们所立的约」（利二十六 44）。

24-39 节六个祷告中所提到的灾祸，很多都是被掳归回的百姓的经历。他们既已知道神的咒诅是真实的，就当知道悔改、回转之后神的赦免也是信实的，这是神对回归的百姓所发出的呼召。

【代下六 26】「『祢的民因得罪祢，祢惩罚他们，使天闭塞不下雨，他们若向此处祷告，承认祢的名，离开他们的罪，」

【代下六 27】「求祢在天上垂听，赦免祢仆人和祢民以色列的罪，将当行的善道指教他们，且降雨在祢的地，就是祢赐给祢民为业之地。」

神早已宣告：百姓若事奉敬拜别神，「耶和华的怒气向你们发作，就使

天闭塞不下雨，地也不出产，使你们在耶和华所赐给你们的美地上速速灭亡」（申十一 17）。

因此，所罗门王的第三个祈求，是若百姓「偏离正路，去事奉敬拜别神」（申十一 16），求神赦免在管教中悔改的百姓，好「将当行的善道指教他们」（27 节），重新降下时雨（27）。因为百姓若「爱耶和华——你们的神，尽心尽性事奉祂，祂必按时降秋雨春雨在你们的地上」（申十一 13-14）。

神的百姓因「我们有律法」（约十九 7）而自豪，他们的问题不是不知道「当行的善道」，而是不肯「离开他们的罪」（26 节）。人若不肯离开自己的罪，神就是差派先知「将当行的善道指教他们」，他们也不会悔改，正如主耶稣所说的：「耶路撒冷啊，耶路撒冷啊，你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人」（太二十三 37）。因此神宣告：「我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和华——你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话」（申三十 1），百姓只有经历了「一切祝福和咒诅」之后，才会「心里追念」，这正是神领人回转的方法。

【代下六 28】「『国中若有饥荒、瘟疫、旱风、霉烂、蝗虫、蚂蚱，或有仇敌犯境，围困城邑，无论遭遇什么灾祸疾病，」

【代下六 29】「祢的民以色列，或是众人，或是一人，自觉灾祸甚苦，向这殿举手，无论祈求什么，祷告什么，」

【代下六 30】「求祢从天上祢的居所垂听赦免。祢是知道人心的，要照各人所行的待他们（惟有祢知道世人的心），」

【代下六 31】「使他们在祢赐给我们列祖之地上一生一世敬畏祢，遵行祢的道。」

神早已宣告：百姓若行恶离弃神，「耶和华要用痲病、热病、火症、疟疾、刀剑、旱风、霉烂攻击你。这都要追赶你，直到你灭亡」（申二十八 22）。

因此，所罗门的第四个祈求，是若百姓不遵行律法，求神赦免在管教中悔改的百姓（26-27 节），好让他们一生一世敬畏神。因为「在祢有赦免之恩，要叫人敬畏祢」（诗一百三十 4）。

「自觉灾祸甚苦」（29 节）原文是「各人知道他的灾难和他的痛苦」，意思是「知道这灾难和痛苦是神的惩罚」，因为这里所列出的「灾祸疾病」（28 节），都是申命记中所记载的背约咒诅（申二十八 22、35、38、42）。

百姓若经历了这些灾难，就应当知道自己已经得罪了神，所以神保护的手已经收回了。

以色列人的传统是在祷告的时候「举手」（29 节），而不是在唱歌赞美的时候「举手」。圣经中的「举手」，都是指祷告（出十七 11）、祝福（利九 22）或起誓（申三十二 40），而不是指唱歌赞美。

右图：犹太人各种举手祷告的姿势。他们是在祷告的时候举手，而不是在唱歌赞美的时候举手。圣经中的「举手」，都是指祷告（出十七 11）、祝福（利九 22）或起誓（申三十二 40），而不是指唱歌赞美。

【代下六 32】「『论到不属祢民以色列的外邦人，为祢的大名和大能的手，并伸出来的膀臂，从远方而来，向这殿祷告，」

【代下六 33】「求祢从天上祢的居所垂听，照着外邦人所祈求的而行，使天下万民都认识祢的名，敬畏祢，像祢的民以色列一样，又使他们知道我建造的这殿是称为祢名下的。」

神早已宣告：「若有外人和你们同居，或有人世代代住在你们中间，愿意将馨香的火祭献给耶和华，你们怎样办理，他也要照样办理」（民十五 14），显明神的恩典不仅给以色列人，也要给凡愿意认识祂的人。

因此，所罗门的第五个祈求，是求神让外邦人能敬畏祂、认识祂的名（32-33 节），「好叫世界得知祢的道路，万国得知祢的救



恩」（诗六十七 2）。因为「神也赐恩给外邦人，叫他们悔改得生命」（徒十一 18）。这个祷告表达了神悦纳外邦人的心意，遥指将来的教会，显明了圣殿所预表的实质。

【代下六 34】「『祢的民若奉祢的差遣，无论往何处去与仇敌争战，向祢所选择的城与我为祢名所建造的殿祷告，」

【代下六 35】「求祢从天上垂听他们的祷告祈求，使他们得胜。」

神早已宣告：百姓若谨守遵行神的律法，神必然会赐下得胜：「你们要追赶仇敌，他们必倒在你们刀下。你们五个人要追赶一百人，一百人要追赶一万人；仇敌必倒在你们刀下」（利二十六 7-8）。

因此，所罗门的第六个祈求，是求神向奉神的名争战的百姓赐下得胜（34-35 节），「因为争战的胜败全在乎耶和华」（撒上十七 47）。

「使他们得胜」（35 节），原文是「采取行动进行正义审判」。

【代下六 36】「『祢的民若得罪祢（世上没有不犯罪的人），祢向他们发怒，将他们交给仇敌掳到或远或近之地；」

【代下六 37】「他们若在掳到之地想起罪来，回心转意，恳求祢说：“我们有罪了，我们悖逆了，我们作恶了”；」

【代下六 38】「他们若在掳到之地尽心尽性归服祢，又向自己的地，就是祢赐给他们列祖之地和祢所选择的城，并我为祢名所建造的殿祷告，」

【代下六 39】「求祢从天上祢的居所垂听祢民的祷告祈求，为他们伸冤，赦免他们的过犯。」

神早已宣告：百姓若不肯遵行诫命，屡教不改，「耶和华必使你们分散在万民中，从地这边到地那边，你必在那里事奉你和你列祖素不认识、木头石头的神」（申二十八 64）。

因此，所罗门的第七个祈求，是求神赦免悔改的被掳百姓，使他们在被掳之地蒙怜恤（36-39 节）。因为神曾经应许：「你和你的子孙若尽心尽性归向耶和华——你的神，照着我今日一切所吩咐的听从祂的话；那时，耶和华——你的神必怜恤你」（申三十 2-3）。

所罗门求神赦免的根据，并不是根据百姓的属灵光景，因为「世上没有不犯罪的人」（36 节）；也不是因为百姓的悔改或祷告（37-38 节），因为人常常在罪中而不自知；而是根据神的应许：「因为他们是祢的子民，祢的

产业，是祢从埃及领出来脱离铁炉的」（王上八 51）。

「想起罪来」（37 节），原文是「回转」。第 37 节原文有两个「回转」，用以加强语气。

「为他们伸冤」（39 节），原文与「使他们得胜」（35 节）相同，意思是「采取行动进行正义审判」。

【代下六 40】「『我的神啊，现在求祢睁眼看，侧耳听在此处所献的祷告。』」

所罗门之所以敢求神「睁眼看，侧耳听在此处所献的祷告」（40 节），不是因为自己建造了圣殿，也不是因为百姓的公义，而是因为神信守大卫之约，「记念向祢仆人大卫所施的慈爱」（42 节）。

所罗门的祷告，可能是在赎罪日的祷告，所以七个祈求里没有一个是求神赐福。因为他知道，神的百姓只要活在神的光中，福气就不是问题，正如主耶稣的应许：「你们要先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了」（太六 33）。人的问题不是神不赐福，而是自己堵住了蒙福的道路；因此，人最重要的不是求神赐福，而是认罪悔改，求神除去阻挡自己蒙福的因素。

【代下六 41】「耶和华神啊，求祢起来，和祢有能力的约柜同入安息之所。耶和华神啊，愿祢的祭司披上救恩；愿祢的圣民蒙福欢乐。」

【代下六 42】「耶和华神啊，求祢不要厌弃祢的受膏者，要记念向祢仆人大卫所施的慈爱。』」

「安息之所」（41 节），原文是「安息的地方、安息」，指圣殿。神的约柜进入「安息之所」，神的百姓才能在「安息之所」寻得安息；信徒的心中若要有平安，首先要让基督在里面掌权，好「叫基督的平安在你们心里作主」（西三 15）。

「受膏者」（42 节）的希伯来文就是「弥赛亚」，也就是希腊文的「基督」。以色列的祭司（出四十 15）、先知（王上十九 16）和君王（撒下十 1；十六 13）就职时，都要用油膏在头上，象征从神接受职分和能力。这是《历代志》原文中第二次出现这个词（代上十六 22；代下六 42），也是在希伯来圣经《塔纳赫》中最后一次出现「弥赛亚」。

41-42 节引自诗一百三十二 8-10。但作者特意颠倒了诗一百三十二 10 的顺序，用交错替换（Chiasm）的修辞方法，让熟悉《诗篇》的读者领会到，

「弥赛亚」乃是圣灵所要启示的中心：

- A. 「求祢因祢仆人大卫的缘故」（诗一百三十二 10a）；
- B. 「不要厌弃祢的受膏者」（诗一百三十二 10b）；
- B1. 「求祢不要厌弃祢的受膏者」（42a 节）；
- A1. 「要记念向祢仆人大卫所施的慈爱」（42b 节）。

虽然本书最初的读者还在波斯帝国的统治之下，但圣灵却在他们心中重新点燃了「弥赛亚」的盼望：「祂要将自己的百姓从罪恶里救出来」（太一 21），因为神必记念祂向「大卫所施的慈爱」。同样，虽然「全世界都卧在那恶者手下」（约壹五 19），但神已经为我们开启了得自由的道路，因为祂应许「神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信祂的，不致灭亡，反得永生」（约三 16）。

第 7 章

【代下七 1】「所罗门祈祷已毕，就有火从天上降下来，烧尽燔祭和别的祭。耶和华的荣光充满了殿；」

【代下七 2】「因耶和华的荣光充满了耶和華殿，所以祭司不能进殿。」

【代下七 3】「那火降下、耶和华的荣光在殿上的时候，以色列众人看见，就在铺石地俯伏叩拜，称谢耶和华说：耶和华本为善，祂的慈爱永远长存！」

当约柜进入至圣所以后，「有云充满耶和華的殿」（王上八 10），「甚至祭司不能站立供职」（王上八 11）；这正如会幕完工的时候，「云彩遮盖会幕，耶和華的荣光就充满了帐幕」（出四十 34），以致「摩西不能进会幕」（出四十 35）。这是神用人可以看见的景象，向百姓显明：祂对圣殿的悦纳和对会幕的悦纳一样。

奉献圣殿的时候，神的荣光两次充满圣殿，第一次是因为神得着敬拜，第二次是因为所罗门献上祷告；第一次「祭司不能站立供职」（五 14），而第二次「祭司不能进殿」（2 节）。我们可以体会到，第二次神心里更加满足，因为所罗门的祷告摸着了神救赎计划的核心，就是无论以色列人还是外邦人，在经过愚昧、软弱和失败以后，都被挽回到神的面前，「都在基督里

面同归于一」（弗一 10）。

【代下七 4】「王和众民在耶和华面前献祭。」

【代下七 5】「所罗门王用牛二万二千，羊十二万献祭。这样，王和众民为神的殿行奉献之礼。」

【代下七 6】「祭司侍立，各供其职；利未人也拿着耶和华的乐器，就是大卫王造出来、借利未人颂赞耶和华的。（祂的慈爱永远长存！）祭司在众人面前吹号，以色列人都站立。」

【代下七 7】「所罗门因他所造的铜坛容不下燔祭、素祭，和脂油，便将耶和华殿前院子当中分别为圣，在那里献燔祭和平安祭牲的脂油。」

所罗门所献的是平安祭（王上八 63）。平安祭的祭物只有一部分「献与耶和华为馨香的火祭」（利三 5），其余的部分由献祭者和亲友分享（利七 15-16）。

所罗门献上「牛二万二千，羊十二万」（5 节），是因为参加献殿礼的人很多，「从哈马口直到埃及小河，所有的以色列人都聚集成为大会」（8 节），并且「行奉献坛的礼七日，守节七日」（9 节）。

所罗门献上的是平安祭，但祭坛上却要烧「燔祭、素祭，和脂油」（7 节），因为平安祭要和「燔祭、素祭」同献（利三 5；六 12；七 11-13）。

【代下七 8】「那时所罗门和以色列众人，就是从哈马口直到埃及小河，所有的以色列人都聚集成为大会，守节七日。」

【代下七 9】「第八日设立严肃会，行奉献坛的礼七日，守节七日。」

【代下七 10】「七月二十三日，王遣散众民；他们因见耶和华向大卫和所罗门与祂民以色列所施的恩惠，就都心中喜乐，各归各家去了。」

在所罗门的时代，「哈马口」（8 节）是以色列的北界，「埃及小河」（8 节）是以色列的南界，这也是应许之地的北界（民三十四 8）和南界（民三十四 5）。

所罗门可能在七月初九、即赎罪日的前一天把约柜抬进圣殿，到「七月二十三日」（10 节）一共守节十四日，包括赎罪日和住棚节的八日（利二十三 34）。「第八日」（9 节），可能指过了第七日安息日。



上图：在卫星照片上标出的应许之地示意图，南起埃及小河，北到哈马口，西至大海，东到约旦河，包括了今天的以色列、黎巴嫩和叙利亚的一部分。从卫星照片可以看出，在这个范围之外，大都是没有绿色的荒漠地带。

【代下七 11】「所罗门造成了耶和华殿和王宫；在耶和华殿和王宫凡他心中所要做的，都顺顺利利地做成了。」

【代下七 12】「夜间耶和华向所罗门显现，对他说：『我已听了你的祷告，也选择这地方作为祭祀我的殿宇。』」

【代下七 13】「我若使天闭塞不下雨，或使蝗虫吃这地的出产，或使瘟疫流行在我民中，」

【代下七 14】「这称为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行，我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地。」

【代下七 15】「我必睁眼看、侧耳听在此处所献的祷告。」

【代下七 16】「现在我已选择这殿，分别为圣，使我的名永在其中，我的眼、我的心也必常在那里。」

所罗门建造「耶和华殿和王宫」（11 节），总共用了二十年时间（八 1）。所罗门的王宫和圣殿很可能是一个整体，他在作王第十一年八月建成了圣殿（王上六 38），作王第二十四年建成了自己的宫室，同时也造完了圣殿的器皿，然后才于当年七月献殿。献殿之后，神就第二次「向所罗门显现」（12 节），悦纳了所罗门所建的这殿（12、15 节），并应允了所罗门的献殿祷告（13-15 节）。

在盛大的献殿礼中，神用「耶和华的荣光充满了殿」（1 节），显明了祂的悦纳和同在；但却等到人群散去、兴奋平息，一切都渐归平淡的时候，才在夜间向所罗门显现。因为献殿不是结束，而是事奉与争战的开始。我们在兴奋的事奉之后，如果不立刻安静在神面前，不是热情逐渐消退，越事奉越疲惫；就会肉体日益膨胀，越事奉越骄傲。

「现在我已选择这殿，分别为圣」（16 节），表明神的同在（1 节）才使圣殿称为圣所，否则不过是一座人手所造的建筑。

「眼」（16 节）代表看顾，「心」（16 节）代表慈爱。

12b-16a 节在《列王纪》中并没有提到（王上九 3），但《历代志》却特别插入这段，并把 12-16 节组成一个交错平行结构，强调神的百姓应当以自

卑、祷告、寻求和回转，来领受神赦免与医治的应许。对于亲身经历了被掳和管教（13 节）的本书最初读者来说，这些遍布旧约（利二十六 41-42；耶三十 17；三十三 6-7）的复兴应许，是对他们恩典的邀请：

- A. 神已经拣选了这殿（12 节）；
- B. 神若管教百姓（13 节）；
- C. 百姓若「自卑、祷告、寻求、回转」（14a 节）；
- B1. 神必「垂听、赦免、医治」（14b 节-15 节）；
- A1. 神已经拣选了这殿（16 节）。

「医治他们的地」（14 节），是赐给旧约选民整体的应许（三十 20），形容神把被掳的百姓带回应许之地（耶三十 17，三十三 6-7），并且赐下平安（赛五十七 19），恢复神在应许之地的计划。我们并不能把这个应许引申为对信徒个人身体的医治。

神「垂听、赦免、医治」的复兴应许，前提是人的「自卑、祷告、寻求、回转」（14 节）。但罪人并不能主动回转，神即使差派先知「将当行的善道指教他们」（六 27），百姓也不会悔改；正如主耶稣所说的：「耶路撒冷啊，耶路撒冷啊，你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人」（太二十三 37）。旧约的百姓只有经历了律法中的「一切咒诅」（申三十 1）之后，才会「心里追念祝福的话」（申三十 1）、「转离他们的恶行」（14 节）；今天，信徒若不肯主动「顺着圣灵而行」（加五 16），也「必从情欲收败坏」（加六 8），肉体才能被对付、心意才能被「更新而变化」（罗十二 2）。

【下图】2020 年 2 月 16 日周日下午 4:30，几百名犹太人聚集在耶路撒冷的西墙，为中国的平安和战胜困难而祷告。以色列 Safed 地区的大拉比以利亚胡（Shmuel Eliyahu）发起了这次祷告，他指出：正如亚伯拉罕求神医治亚比米勒（创二十 17），今天的犹太人也应该为成千上万冠状病毒患者的康复祈祷，求神应验「地上万族必因你和你的后裔得福」（创二十八 14）。



【代下七 17】「你若在我面前效法你父大卫所行的，遵行我一切所吩咐你的，谨守我的律例典章，」

【代下七 18】「我就必坚固你的国位，正如我与你父大卫所立的约，说：“你的子孙必不断人作以色列的王。”」

17-18 节是神从正面回应所罗门的献殿祷告（六 16-17）。第 17 节原文开始是「至于你」，表明这些是对所罗门个人的提醒。

「不断人作以色列的王」（18 节），原文是「不断人治理以色列」。

神要所罗门「效法你父大卫所行的」（17 节），并不是成为一个完人，而是「内里诚实」（诗五十一 6），一经圣灵光照，就立刻顺服、认罪悔改（诗五十一 7-9）；并且承认自己的不配，「称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的」（罗四 6）。

神悦纳了圣殿，也悦纳了奉献圣殿的所罗门，但却不等于所罗门以后一直能蒙神悦纳。所罗门在建造王宫的过程中，灵性已经出现了破口。因此，神一再提醒他的欠缺（王上六 12-13），第三次向他宣告：大卫之约对于所罗门是有条件的，所罗门只有效法大卫的顺服，遵行神的一切吩咐、谨守神的律例典章（17 节），神才会向他应验应许大卫的话（18 节）。但是，大卫之约对于大卫却是无条件的（代上十七 14）；即使所罗门不能谨守遵行神的诫命，神也照样成就大卫之约，只是必从所罗门儿子的手中「将国夺回」（王上十一 12），换成向大卫的另一个子孙应验。

【代下七 19】「『倘若你们转去丢弃我指示你们的律例诫命，去事奉敬拜别神，」

【代下七 20】「我就必将以色列人从我赐给他们的地上拔出根来，并且我为己名所分别为圣的殿也必舍弃不顾，使他在万民中作笑谈，被讥诮。」

【代下七 21】「这殿虽然甚高，将来经过的人必惊讶说：“耶和華為何向这地和这殿如此行呢？”」

【代下七 22】「人必回答说：“是因此地的人离弃耶和華——他们列祖的神，就是领他们出埃及地的神，去亲近别神，敬拜事奉他，所以耶和華使这一切灾祸临到他们。”」

19-22 节是神从反面回应所罗门的献殿祷告（六 16-17），也是给全体百姓的提醒。神在重复给所罗门的应许（17-18）之后，又增加了一番警告，表明所罗门和百姓已经暴露了属灵的危机。所以神严肃地劝诫他们：虽然神已经把圣殿「分别为圣」（16 节），但并不表明百姓从此可以高枕无忧了；因为神所看重的不是圣殿，而是来到殿中寻求祂的人。不管圣殿建得多么「高大辉煌」（代上二十二 5），如果百姓「去事奉敬拜别神」（19 节），神照样会按着早已宣告的咒诅管教他们（22 节；申二十八 37）；即使是神「为己名所分别为圣的殿」（20 节），祂「也必舍弃不顾」（20 节）、断绝关系，好让世人认识神做工的法则（21-22 节）。

尽管神再三警告百姓不可敬拜偶像（出二十 3；申五 7），宣告「尽心、尽性、尽力爱耶和華——你的神」（申六 5）是最大的诫命（太二十二 37-38），而「事奉敬拜别神」则是最大的罪（出二十 3），但百姓却始终不能彻底弃绝偶像、专心跟从神。因为人已经「全然败坏」（申三十一 29），明明知道神的旨意，也没有办法倚靠自己来顺服、遵行。在被掳之前，百姓只记住了所罗门的祷告，却忘了神的警告，所以神说：「你们不要倚靠虚谎的话，说：这些是耶和華的殿，是耶和華的殿，是耶和華的殿」（耶七 4）。

当本书最后编撰完成的时候，南北两国已经因着拜偶像而灭亡（王下十七 16-18；二十三 26-27），圣殿果然已经被神「舍弃不顾」，神果然已经「使这一切灾祸临到他们」（22 节）。过去圣殿的光景，是以色列人与神关系的表达。今天教会的光景，也是信徒与神关系的表达。我们也不能只记住了神的应许（12-18 节），却忘了神的警告（19-22 节）。

第 8 章

【代下八 1】「所罗门建造耶和华殿和王宫，二十年才完毕了。」

【代下八 2】「以后所罗门重新修筑希兰送给他的那些城邑，使以色列人住在那里。」

「二十年」（1 节），包括了七年建造圣殿，十三年建造王宫（王上六 38-七 1）。

「希兰送给他的那些城邑」（2 节），原来是所罗门抵押给推罗王的（王上九 10-14），现在债务可能已经还清，所以推罗王送还给他。

本书最初的读者都熟悉《列王纪》，知道所罗门曾向推罗王借债，用「加利利地的二十座城」（王上九 11）换取了「一百二十他连得金子」（王上九 14）。但本书特地澄清大卫「在困难之中为耶和华的殿预备了金子十万他连得」（代上二十二 14），又从自己的积蓄中献上「俄斐金三千他连得」（代上二十九 4），而百姓也「为神殿的使用献上金子五千他连得零一万达利克」（代上二十九 7）。因此，建造圣殿绝不会只差这区区「一百二十他连得金子」，所罗门借债很可能是为了建造王宫；他为自己建造宫室十三年（王上七 1），财政已经捉襟见肘，所以不得不用城邑抵押金子和木料。

但《历代志》所关注的重点是神国度和圣殿的计划，所以不提所罗门的软弱，单提神的工作；不提所罗门失去了应许之地的二十座城，单提这些城邑失而复得、被「重新修筑」（2 节）。因为本书最初的读者同样也曾失去了应许之地，又被神带回「住在自己地业城邑中」（代上九 2）；圣灵要他们看见：让他们和所罗门同样失而复得的，是同一位「守约施慈爱」（六 14）的、永不改变的神。

【代下八 3】「所罗门往哈马琐巴去，攻取了那地方。」

【代下八 4】「所罗门建造旷野里的达莫，又建造哈马所有的积货城，」

【代下八 5】「又建造上伯·和仑、下伯·和仑作为保障，都有墙，有门，有门；」

【代下八 6】「又建造巴拉和所有的积货城，并屯车辆马兵的城，与耶路撒冷、黎巴嫩，以及自己治理的全国中所愿意建造的。」

「哈马琐巴」（3 节）在以色列的北方。

「旷野里的达莫」（4节）在大马士革东北约 217 公里。「积货城」（4节）用来储藏军备用资。所罗门势力的范围向北已经达到今天叙利亚的沙漠地带。

「上伯·和仑、下伯·和仑」（5节）这两个城市控制着耶路撒冷西北面通往约帕的通道。

- 「所愿建造的」（6节），原文是「所渴慕建造的」（英文ESV、NASB译本）。「渴慕 *רָצוּ*」原文在圣经中被译为男人对女人的「恋慕」（创三十四8；申二十一11），又被译为人对神的「专心爱」（诗九十一14）。所罗门「恋慕」他「所渴慕建造的」的城市，却渐渐远离了值得他「专心爱」的神（王上三3）。

【代下八 7】「至于国中所剩下不属以色列人的赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人，」

【代下八 8】「就是以色列人未曾灭绝的，所罗门挑取他们的后裔作服苦的奴仆，直到今日。」

【代下八 9】「惟有以色列人，所罗门不使他们当奴仆做工，乃是作他的战士、军长的统领、车兵长、马兵长。」

【代下八 10】「所罗门王有二百五十督工的，监管工人。」

「二百五十督工的」（10节），是指以色列人的督工，而不是外邦人的督工（二 2）。

所罗门好大喜功、劳民伤财，不但建造圣殿和王宫（1节），也建造国防工事（4-6节）。但实际上，当时以色列周围的列国都陷入青铜时代崩溃时期（Bronze Age Collapse，主前 1200-900 年），神已经使他「四围平安，没有仇敌，没有灾祸」（王上五 4）。所罗门的大兴土木，既没有军事上的需要，也不能促进国家的统一，反而让神的百姓背重担（十 4），最终导致了国度的分裂。

【代下八 11】「所罗门将法老的女儿带出大卫城，上到为她建造的宫里；因所罗门说：“耶和华约柜所到之处都为圣地，所以我的妻不可住在以色列王大卫的宫里。”」

在《列王纪》中，「所罗门与埃及王法老结亲，娶了法老的女儿为妻」（王上三 11），是他属灵破口的开始。但《历代志》却不提这些读者所熟悉的历史，却特别指出所罗门说：「耶和华约柜所到之处都为圣地，所以我的妻不可住在以色列王大卫的宫里」（11节）。

作者精心选择史实，是为了向读者强调：大卫如果在世，绝不会允许法老的女儿住在他的宫里，更不会允许所罗门与法老结亲；也让读者回想起大卫临终的嘱咐：「你若寻求祂，祂必使你寻见；你若离弃祂，祂必永远丢弃你」（代上二十八 9），这个警告也是大卫之约的一部分。

【代下八 12】「所罗门在耶和华的坛上，就是在廊子前他所筑的坛上，与耶和华献燔祭；」

【代下八 13】「又遵着摩西的吩咐在安息日、月朔，并一年三节，就是除酵节、七七节、住棚节，献每日所当献的祭。」

【代下八 14】「所罗门照着他父大卫所定的例，派定祭司的班次，使他们各供己事，又使利未人各尽其职，赞美耶和华，在祭司面前做每日所当做的；又派守门的按着班次看守各门，因为神人大卫是这样吩咐的。」

【代下八 15】「王所吩咐众祭司和利未人的，无论是管府库或办别的事，他们都不违背。」

【代下八 16】「所罗门建造耶和华的殿，从立根基直到成功的日子，工料俱备。这样，耶和华的殿全然完毕。」

「一年三节」（13 节），指「除酵节、七七节、住棚节」（13 节），也就是逾越节、五旬节和住棚节，这些都是「遵着摩西的吩咐」（13 节）而行的。而大卫则被称为「神人大卫」（14 节），就像第二个「神人摩西」（三十 16）；因为他对圣殿事奉的安排，也是根据从神而来的启示。

所罗门安排圣殿的事奉，都是「照着他父大卫所定的例」（14 节）、「因为神人大卫是这样吩咐的」（14 节）。这是在强调「从立根基直到成功的日子」（16 节），所罗门所做的实际上都是大卫工作的延续。神虽然没有允许大卫建造圣殿（六 9），但大卫建殿的心意，神已经悦纳并且永远记念了。

【代下八 17】「那时，所罗门往以东地靠海的以旬·迦别和以禄去。」

【代下八 18】「希兰差遣他的臣仆，将船只和熟悉泛海的仆人送到所罗门那里。他们同着所罗门的仆人到了俄斐，得了四百五十他连得金子，运到所罗门王那里。」

以色列人原来从事农牧业，不擅长航海，现在与推罗合作从事商业航海，成为所罗门财政翻转的重要转折点。而推罗原来只在地中海有海港，与所罗门合作以后，可以连接红海和地中海的港口，对推罗的商业也有很大的帮助。

「以旬·迦别」（17 节）是以色列最南面红海亚喀巴湾的海港，位于「以东地」（17 节）的南端，是古代约旦河东南北商道的起点。「以禄」（17 节）就是「以拉他」（申二 8）。

「俄斐」（18 节）的地点不能确定，可能在阿拉伯半岛南部或非洲，以出产金子著称（伯二十八 16；诗四十五 9；赛十三 12）。

所罗门的航海贸易非常成功，「四百五十他连得金子」（18 节）大约有 15.38 吨，相当于年财政收入的三分之二（九 13）。这是一笔巨大的财富，但本书的读者既然已经知道大卫个人为圣殿奉献了「俄斐金三千他连得」（代上二十九 4），心中自然会有一番比较和思想。

所罗门靠着自己的智慧，又建造、又经营，在商业上非常成功，到晚年却说：「后来，我察看我的手所经营的一切事和我劳碌所成的功。谁知都是虚空，都是捕风；在日光之下毫无益处」（传二 11）。神赐给所罗门「智慧聪明」和「资财、丰富、尊荣」（一 12），让他经历了一切、拥有了一切，最后才发现这些全是「虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空」（传一 2）。因此，八至九章所强调的并不是所罗门的成就，目的不是让被掳回归的百姓陶醉于以色列过去的荣耀和财富，也不是让他们失落或叹息，而是让读者看到：平安和富足固然是神所赐的福气，但并不能解决人的问题，更不能成为神百姓追求的目标；唯有「敬畏神，谨守祂的诫命」（传十二 13），这才是「人

所当尽的本分」（传十二 13）。

右图：以拉他和以旬·迦别一带的红海亚喀巴湾。



第 9 章

【代下九 1】「示巴女王听见所罗门的名声，就来到耶路撒冷，要用难解的话试问所罗门；跟随她的人甚多，又有骆驼驮着香料、宝石，和许多金子。她来见了所罗门，就把心里所有的对所罗门都说出来。」

【代下九 2】「所罗门将她所问的都答上了，没有一句不明白、不能答的。」

「示巴」（1 节）可能位于阿拉伯半岛西南角的也门，也可能是与也门隔着红海相望的埃塞俄比亚，距离耶路撒冷大约两千公里。示巴商人的驼队经过阿拉伯沙漠商道，以经营黄金、宝石和香料著称（赛六十 6；耶六 20；结二十七 22）。

所罗门的红海船队与示巴骆驼商队产生了竞争。示巴女王带着庞大的驼队远道而来，可能是前来谈判贸易合作，所出的难题是为了试验未来的贸易伙伴。

【代下九 3】「示巴女王见所罗门的智慧和他所建造的宫室、」

【代下九 4】「席上的珍馐美味、群臣分列而坐、仆人两旁侍立，以及他们的衣服装饰、酒政，和酒政的衣服装饰，又见他上耶和华殿的台阶，就诧异得神不守舍，」

【代下九 5】「对王说：『我在我本国里所听见论到你的事和你的智慧实在是真的！』」

【代下九 6】「我先不信那些话，及至我来亲眼见了，才知道你的大智慧；人所告诉我的，还不到一半；你的实迹越过我所听见的名声。」

【代下九 7】「你的群臣、你的仆人常侍立在你面前听你智慧的话是有福的。」

【代下九 8】「耶和华——你的神是应当称颂的！祂喜悦你，使你坐祂的国位，为耶和华——你的神作王；因为你的神爱以色列人，要永远坚立他们，所以立你作他们的王，使你秉公行义。』」

【代下九 9】「于是示巴女王将一百二十他连得金子和宝石，与极多的香料送给所罗门王；她送给王的香料，以后再没有这样的。」

「诧异得神不守舍」（4 节），原文是「她里头不再有气息」，指所罗

门豪华的排场（4-5 节）折服了示巴女王，所以她认定所罗门所拥有的智慧和福分都是从神而来（8 节）。

「一他连得」折合 3000 舍客勒（出三十八 25-26），每舍客勒 11.4 克，「一百二十他连得金子」（9 节）大约是 4104 公斤金子。

「以后再没有这样的」（9 节），可能指以后其他国家送的香料都没有这么多，也暗示这个时期是所罗门荣耀的顶峰，以后以色列国将要开始走下坡路。

示巴女王所看到的外面的排场，并不代表所罗门里面真实的属灵光景。但神却借着示巴女王溢美之词（8 节），提醒所罗门这一切都是来自神。如果所罗门真的效法大卫（七 17），就应当赶快回转，在神面前降卑自己，把一切荣耀归给神。

【代下九 10】「希兰的仆人和所罗门的仆人从俄斐运了金子来，也运了檀香木（或译：乌木；下同）和宝石来。」

【代下九 11】「王用檀香木为耶和华殿和王宫做台，又为歌唱的人做琴瑟；犹大地从来没有见过这样的。」

「犹大地从来没有见过这样的」（11 节），表明以色列国的荣耀到了顶点。

【代下九 12】「所罗门王按示巴女王所带来的，还她礼物，另外照她一切所要所求的，都送给她。于是女王和她臣仆转回本国去了。」

所罗门「照她一切所要所求的，都送给她」（12 节），可能是指贸易。所罗门可能与示巴女王签订了贸易协定。

【代下九 13】「所罗门每年所得的金子共有六百六十六他连得，」

【代下九 14】「另外还有商人所进的金子，并且阿拉伯诸王与属国的省长都带金银给所罗门。」

所罗门努力经营，「每年所得的金子共有六百六十六他连得」（13 节），大约是 22.8 吨金子。这是一笔巨大的财富，但本书的读者既然已经知道大卫「在困难之中为耶和华的殿预备了金子十万他连得」（代上二十二 14），心中自然会有一番比较和思想。

「属国的省长」（14 节），原文是「当地的省长」，可能是指阿拉伯的省长。

所罗门的收入不仅包括本国的税收和属国的进贡，还包括国际贸易的收益：即「商人所进的金子」（14 节）。

【代下九 15】「所罗门王用锤出来的金子打成挡牌二百面，每面用金子六百舍客勒；」

【代下九 16】「又用锤出来的金子打成盾牌三百面，每面用金子三百舍客勒，都放在黎巴嫩林宫里。」

「挡牌」（15 节）指遮盖全身的盾牌，每个重「六百舍客勒」（15 节），约 6.8 公斤。

「盾牌」（16 节）比较小，重三「弥那」，折合一百八十舍客勒（结四十五 12），约 2 公斤。

所罗门的五百面挡牌和盾牌耗费金子约两吨，用昂贵的金盾牌来显示他的富足。但这些昂贵的金盾牌只是用来炫耀的摆设，华而不实、毫无用处，最后被埃及王示撒夺去（十二 9）。

【代下九 17】「王用象牙制造一个大宝座，用精金包裹。」

【代下九 18】「宝座有六层台阶，又有金脚凳，与宝座相连。宝座两旁有扶手，靠近扶手有两个狮子站立。」

【代下九 19】「六层台阶上有十二个狮子站立，每层有两个：左边一个，右边一个；在列国中没有这样做的。」

所罗门的「宝座有六层台阶」（18 节），把自己高高举起，用豪华的宝座来显示他的荣耀。

所罗门外面升高、里面下落，虽然到了世上荣耀和富足的顶峰，但得到的却不是满足，而是「绝望」（传二 20），在神面前也变得一无所有（王上十一 11）。因为「倚仗自己财物的，必跌倒」（箴言十一 28），「必有万军耶和华降罚的一个日子，要临到骄傲狂妄的；一切自高的都必降为卑」（赛二 12）。

【下图】梵蒂冈拉特朗圣约翰大教堂（Archbasilica of St. John Lateran）中教皇的宝座，和所罗门的宝座一样，有六层台阶、「宝座有六层台阶，座的后背是圆的，两旁有扶手」（王上十 19）。



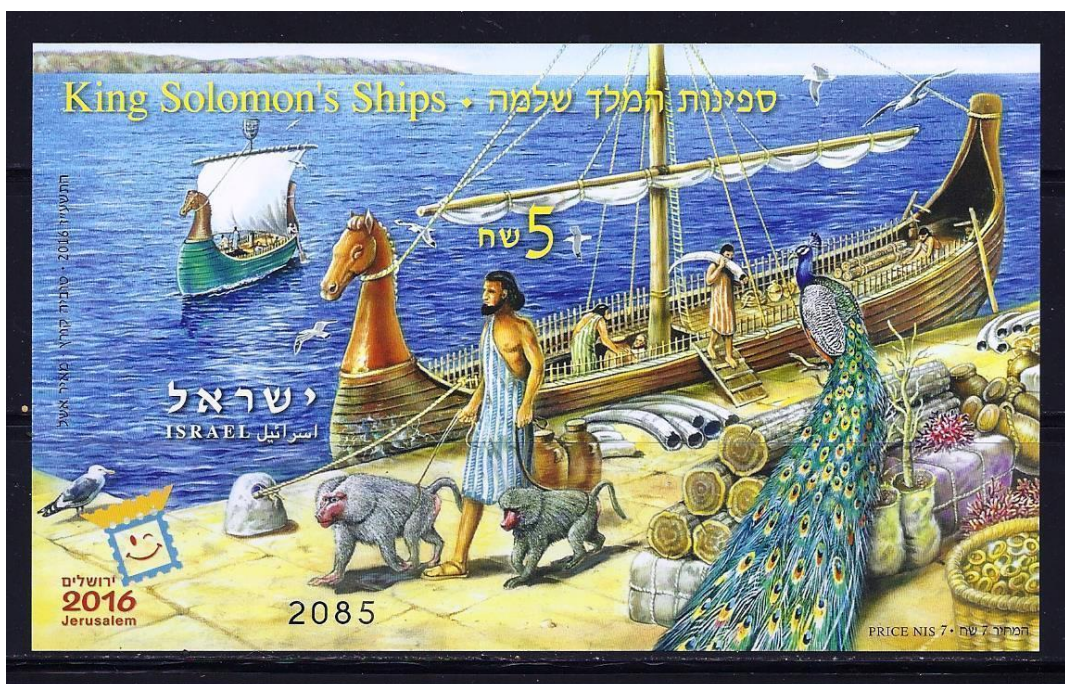
【代下九 20】「所罗门王一切的饮器都是金的，黎巴嫩林宫里的一切器皿都是精金的。所罗门年间，银子算不了什么。」

【代下九 21】「因为王的船只与希兰的仆人一同往他施去；他施船只三年一次装载金、银、象牙、猿猴、孔雀回来。」

「他施」（21 节）可能位于地中海最西边的西班牙，以出产金属矿物闻名（结二十七 12）。「他施船只」（21 节），可能泛指可以远洋航行的大型船只。

「所罗门年间，银子算不了什么」（20 节），表明所罗门的时代银子太多，甚至引发了通货膨胀。但这些财富并没有惠及百姓，因为百姓还需要做苦工、负重轭（十 4）。

所罗门个人的富足，不等于国度的丰富；个别肢体的属灵，也不等于教会的兴旺。神所要的是国度的见证、基督的身体，使神「在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀」（弗三 21），因此，肢体之间应当「彼此相顾」（来十 24）、「彼此劝勉」（来十 25），不可独善其身，只顾自己属灵。



上图：2016 年以色列邮票上描绘的所罗门的船队。船的样式是腓尼基式的。「王有他施船只与希兰的船只一同航海，三年一次，装载金银、象牙、猿猴、孔雀回来」（王上十 22）。

【代下九 22】「所罗门王的财宝与智慧胜过天下的列王。」

【代下九 23】「普天下的王都求见所罗门，要听神赐给他智慧的话。」

【代下九 24】「他们各带贡物，就是金器、银器、衣服、军械、香料、骡马，每年有一定之例。」

「每年有一定之例」（24 节），原文是「年年有这些事」，指各地君王带礼物来听智慧的事情年年都有发生。

【代下九 25】「所罗门有套车的马四千棚，有马兵一万二千，安置在屯车的城邑和耶路撒冷，就是王那里。」

【代下九 26】「所罗门统管诸王，从大河到非利土地，直到埃及的边界。」

【代下九 27】「王在耶路撒冷使银子多如石头，香柏木多如高原的桑树。」

【代下九 28】「有人从埃及和各国为所罗门赶马群来。」

所罗门有「有套车的马四千棚，有马兵一万二千」（25 节），但这些战车和马兵并没有什么实际的作用。当时以色列周围的列国都陷入青铜时代崩溃时期（Bronze Age Collapse，主前 1200-900 年），神已经使所罗门「四围平

安，没有仇敌，没有灾祸」（王上五 4），并且早已应许「必坚定他的国」（撒下七 12）。

「马兵」（25 节）原文是「马」或「骑马者」。当时的战车常常每辆配置三匹马，两匹拉车，一匹后备。

「耶路撒冷」（25 节）位于犹大山地，并不适合战车马兵的行动。因此，安置在「耶路撒冷」的战车马兵，完全是用来炫耀排场的。

八至九章并非夸耀所罗门的成就，目的不是让百姓陶醉于以色列过去的荣耀和财富，也不是让他们因此失落或叹息。被掳回归的百姓可能也有人和今天的许多信徒一样，以为只要神赐下平安和富足，就能解决自己的问题，顺利地重建圣殿和圣城、成就神的旨意。但本书却让他们看到：所罗门时代的以色列平安、富足，但国度却很快就陷入分裂（十 19）。平安和富足固然是神所赐的福气，但并不能解决人的问题，更不能成为神百姓追求的目标；唯有「敬畏神，谨守祂的诫命」（传十二 13），这才是「人所当尽的本分」（传十二 13）。

【代下九 29】「所罗门其余的事，自始至终，不都写在先知拿单的书上和示罗人亚希雅的预言书上，并先见易多论尼八儿子耶罗波安的默示书上吗？」

【代下九 30】「所罗门在耶路撒冷作以色列众人的王共四十年。」

【代下九 31】「所罗门与他列祖同睡，葬在他父大卫城里。他儿子罗波安接续他作王。」

「大卫城」（31 节）后来成为埋葬大部分犹大君王固定的地点。

「罗波安」（31 节）这个名字的意思是「已变大的人」。

所罗门没有谨守遵行神的律例诫命，所以没能承受神使他长寿的应许（王上三 14），去世的时候大约六十岁。但所罗门晚年可能已经认罪悔改（十一 17），并且对自己一生作了的总结，给我们留下了宝贵的传道书：「敬畏神，谨守祂的诫命，这是人所当尽的本分。因为人所做的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问」（传十二 13-14）。

作者最后特地提到「先知拿单的书、示罗人亚希雅的预言书、先见易多论尼八儿子耶罗波安的默示书」（29 节），表明他并没有隐瞒所罗门的失败历史，因为读者可以从这些书中了解「所罗门其余的事」（29 节），预备在

下一章看到国度命运的急剧转折。在建造圣殿的时候，所罗门的里面还是有感觉、有挣扎的，虽然娶了法老的女儿，但还知道「耶和华约柜所到之处都为圣地，所以我的妻不可住在以色列王大卫的宫里」（八 11）。但人倚靠自己的努力和挣扎，并不能长久维持属灵；若没有圣灵的管理，人心中二律交战的结果（罗七 21-23），总是叫人「附从那肢体中犯罪的律」（罗七 23）。当神使用所罗门完成了被拣选建造圣殿的工作（代上二十八 10）之后，就任凭他越来越体贴肉体、与罪妥协；甚至「在法老的女儿之外，又宠爱许多外邦女子娶了更多的外邦女子」（王上十一 1），随从她们敬拜假神，陷入偶像崇拜。因此，大卫之约绝不能倚靠人的努力实现，而是神「亲口应许，亲手成就」（六 15）。

第 10 章

【代下十 1】「罗波安往示剑去，因为以色列人都到了示剑，要立他作王。」

「示剑」（1 节）位于以法莲支派境内、以巴路和基利心山之间的隘口，是以色列南北交通和东西交通的十字路口，也是约书亚临终前召聚以色列领袖与神立约的地方（书二十四 1）。

过去，北方各支派来到南方大卫的首都希伯仑，承认他的王权（代上十一 1）。现在，罗波安却要到北方的示剑会晤北方各支派的领袖，争取他们的支持。可见国家分裂的危机迫于眉睫，所罗门留下的只是虚假的繁荣昌盛。

【下图】「示剑城」位于迦南地中部、以巴路和基利心山之间的隘口，主前 2500-2250 年的叙利亚埃勃拉泥版（Ebla Tablets）和主前 1880-1840 年的埃及 Sebek-khu 石碑（Sebek-khu Stele）中都提到过示剑城。示剑城位于南北和东西贸易干道的交叉口，是一个商业中心，交易葡萄、橄榄、小麦、牲畜和陶器。该城因有许多泉水，土地很肥沃，所以物产丰富。现在这里是一个巴勒斯坦城市 Nablus，郊区的 Tell Balata 遗址被认为就是古代的示剑城。



【代下十 2】「尼八的儿子耶罗波安先前躲避所罗门王，逃往埃及，住在那里；他听见这事，就从埃及回来。」

【代下十 3】「以色列人打发人去请他，他就和以色列众人来见罗波安，对他说：」

【代下十 4】「『你父亲使我们负重轭做苦工，现在求你使我们做的苦工负的重轭轻松些，我们就事奉你。』」

【代下十 5】「罗波安对他们说：『第三日再来见我吧！』民就去了。」

耶罗波安显然深得北方各支派的民心，所以虽然住在埃及，也有「以色列人打发人去请他」（3 节），作为谈判代表与罗波安谈判。

百姓在建造圣殿时，是在安息中建造，每年轮流三个月上山伐木（王上五 13-14），结果「都心中喜乐」（王上八 66）。因此，所罗门使百姓「负重轭，做苦工」（4 节），并不是为了建造圣殿，而是为了建造他「所愿建造的」（八 6）的各种工程。

过去，北方各支派的长老来拥立大卫为王，是因为神拣选他牧养神的百姓（代上十一 2），他也「按神的旨意服事了他那一世的人」（徒十三 36 另译）。而所罗门得着了神所赐的智慧，却不再寻求神的旨意，而是陶醉在自己的聪明才智和宏图大业中，结果是偏离神（王上十一 9）、奴役神的百姓（4 节），失去了百姓的拥戴。因此，国度的分裂虽然是在罗波安的时代发生的，但根源却在所罗门。

「我们就事奉你」（4节），是一句客气的威胁，意思是罗波安若不改变政策，北方各支派就拒绝支持新王。

【代下十 6】「罗波安之父所罗门在世的日子，有侍立在他面前的老年人，罗波安王和他们商议，说：『你们给我出个什么主意，我好回复这民。』」

【代下十 7】「老年人对他说：『王若恩待这民，使他们喜悦，用好话回复他们，他们就永远作王的仆人。』」

在神的国度里，「谁愿为首，就必作你们的仆人。正如人子来，不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价」（太二十 27-28）。因此，合神心意的君王，应当以「仆人」的态度服事神的百姓，正如「大卫按神的旨意服事了他那一世的人」（徒十三 36 另译）。

这些「老年人」（6节）所说的「恩待这民，使他们喜悦」（7节），并不是劝罗波安顺服神的心意，而是「用好话回复他们」（7节）暂时安抚人心。他们都是所罗门的老臣，过去没有阻止所罗门偏离神，现在也不能帮助罗波安走正道，所出的主意只是诡诈的政治手段，目的不是让王作百姓的「仆人」，而是让百姓「永远作王的仆人」（7节）。

【代下十 8】「王却不用老年人给他出的主意，就和那些与他一同长大、在他面前侍立的少年人商议，」

【代下十 9】「说：『这民对我说：“你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些”；你们给我出个什么主意，我好回复他们。』」

【代下十 10】「那同他长大的少年人说：『这民对王说：“你父亲使我们负重轭，求你使我们轻松些”；王要对他们如此说：“我的小拇指比我父亲的腰还粗；」

【代下十 11】「我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们。”』」

「少年人」（8节）原文「男孩、儿童」。罗波安「登基的时候年四十一岁」（十二 13），「少年人」既是与他「一同长大」（8节）的，也不会太年轻。但他们是朝中的新贵，所出的主意也像「少年人」那样狂妄幼稚，没有「老年人」那么老谋深算。而罗波安更看重少年人的意见，因为他们很了解罗波安的性格，能投其所好、提出合他心意的主意。

「蝎子鞭」（11节），指鞭头装有铁刺的皮鞭，比喻用更严厉的手段来

建立王的权威。

【代下十 12】「耶罗波安和众百姓遵着罗波安王所说『你们第三日再来见我』的那话，第三日他们果然来了。」

【代下十 13】「罗波安王用严厉的话回复他们，不用老年人所出的主意，」

【代下十 14】「照着少年人所出的主意对他们说：『我父亲使你们负重轭，我必使你们负更重的轭；我父亲用鞭子责打你们，我要用蝎子鞭责打你们。』」

【代下十 15】「王不肯依从百姓；这事乃出于神，为要应验耶和华借示罗人亚希雅对尼八儿子耶罗波安所说的话。」

「罗波安办事精明」（十一 23），并不是一个无能的纨绔子弟。他「用严厉的话回答他们」（13 节），也有他合理的考虑。因为新王一上台就让步，北方各支派可能会欺软怕硬、得寸进尺，以后的局面会越来越难以控制。

所罗门后来倚靠自己的智慧，不求问神的心意，给罗波安留下了很坏的榜样。他同样也是与人「商议」（8 节），却不去寻求神；只注意要不要「依从百姓」（15 节），却不关心有没有「专心顺从耶和华」（王上十一 6）。老年人的怀柔政策和少年人的高压政策，都是属地的智慧，只注意解决眼前的问题，不关心顺服神的心意。因此，罗波安无论选择谁的主意，都是行在愚昧中。他最大的愚昧，不是选择了「少年人所出的主意」（14 节），而是没有接受他父亲的教训：「总意就是：敬畏神，谨守祂的诫命」（传十二 13）。

「这事乃出于神」（15 节），原文是「这事的转变乃出于神」，意思是神允许这些事情发生，并且早已借着先知亚希雅发出了预言（王上十一 29-39），目的是为了管教所罗门（王上十一 11-12）。实际上，罗波安一旦失去了神的保护，无论选择谁的主意，都不能维持国家的统一：高压政策固然会加速分裂，怀柔政策也不能长久维持。

【代下十 16】「以色列众民见王不依从他们，就对王说：我们与大卫有什么分儿呢？与耶西的儿子并没有关涉！以色列人哪，各回各家去吧！大卫家啊，自己顾自己吧！于是，以色列众人都回自己家里去了。」

【代下十 17】「惟独住在犹大城邑的以色列人，罗波安仍作他们的王。」

北方各支派说「我们与大卫有什么分儿呢？与耶西的儿子并没有关涉」（16 节），正是五十多年前示巴煽动叛乱时所说的：「我们与大卫无分，与

耶西的儿子无涉」（撒下二十 1）。这句话暴露了撒但在背后的掺杂，表明百姓认为自己与大卫之约无分。以色列人可以拒绝罗波安、可以拒绝所罗门，但不可以拒绝大卫。因为在神与大卫所立的约中，国度的宝座就是大卫的宝座，坐在永远宝座上的基督就是大卫的子孙。神允许以色列暂时分裂，但最终「必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样」（摩九 11）；而撒但却要使大卫的宝座永远也不能恢复，「拆毁到地、尽行毁灭」（诗七十四 7-8）。

「住犹大城邑的以色列人」（17 节），指迁到犹大各城的北方十个支派百姓（十一 16）。从此大卫的子孙只做犹大支派、便雅悯支派和「住犹大城邑的以色列人」的王，名为犹大国；而跟随耶罗波安的十个支派在北方立国，名为以色列国。国度从此分裂为二，神的见证破损了。

【代下十 18】「罗波安王差遣掌管服苦之人的哈多兰往以色列人那里去，以色列人就用石头打死他。罗波安王急忙上车，逃回耶路撒冷去了。」

【代下十 19】「这样，以色列人背叛大卫家，直到今日。」

因着人的软弱，国度分裂了。虽然以色列人还是被称为神的百姓，但他们所显明的见证是残缺不全的，分裂的国度也不再能表明神旨意中的国度。北国从耶罗波安开始，所有的王朝都是人推举、争夺的结果；并不是根据神的圣约，而是根据人的需要，所以北国诸王全部都是悖逆神、讨好人、拜偶像。而南国的诸王虽然都是大卫的后裔，属灵的光景却是起起伏伏，最终南北两国都无法避免亡国的命运。

表面上，国度的分裂和衰亡是大卫之约的重大挫折；但实际上，神始终掌管历史的进程，以色列的分裂「乃是出于神」（15 节），暂时的分裂是为了永远的合一（结三十七 22-23）。当神的国度成了人的国度、神的荣耀被人窃取、神的仆人偏离真理的时候，管教和拆毁必然会临到有名无实的国度，这正是大卫之约的一部分（撒下七 14）。今天，当教会陷入内部危机的时候，我们首先也当反省：这是否也是「出于神」？教会的元首是否还是基督？

神在大卫之约中所应许的，并不是属地暂时的国度，而是属天永恒的国度（代上十七 14），国度的实际就是人毫无保留地接受神的权柄。亚当的后裔已经全然败坏，没有可能长久地顺服神的权柄，也就没有可能永远地维持国度的实际。因此，「人若不重生，就不能见神的国」（约三 3）；属肉体

的生命不被拆毁，属灵的生命就不能被建造。神要我们从属地国度的历史中认识人的败坏，也认识神的作为；「及至时候满足」（加四 4 节），神将差遣祂的儿子降世为人，「祂要将自己的百姓从罪恶里救出来」（太一 21），「主神要把祂祖大卫的位给祂。祂要作雅各家的王，直到永远；祂的国也没有穷尽」（路一 32-33）。虽然人必然会毁约，必然会悖逆，也必然会失败；但神却始终信守大卫之约，始终管理祂的百姓，也必然负责成就永恒的国度计划（结三十七 24-28）：「我们纵然失信，祂仍是可信的，因为祂不能背乎



自己」（提后二 13）。

上图：南北分裂后的以色列国和犹大国。耶罗波安在北国最北面的但和最南面的伯特利设立了两个金牛犊，以阻止百姓前往耶路撒冷的圣殿敬拜神。

第 11 章

【代下十一 1】「罗波安来到耶路撒冷，招聚犹大家和便雅悯家，共十八万人，都是挑选的战士，要与以色列人争战，好将国夺回再归自己。」

【代下十一 2】「但耶和华的话临到神人示玛雅说：」

【代下十一 3】「『你去告诉所罗门的儿子犹大王罗波安和住犹大、便雅悯的以色列众人说，」

【代下十一 4】「耶和华如此说：“你们不可上去与你们的弟兄争战，各归各家去吧！因为这事出于我。”』众人就听从耶和华的话归回，不去与耶罗波安争战。」

「神人」（2 节），指奉神命令传达神指示的人，有些神人就是先知，有些则不是。摩西（申三十三 1）、撒母耳（撒上九 6）、大卫（八 14）、以利亚（王上十七 18）和以利沙（王下四 25）都被称为「神人」。「神人示玛雅」（2 节）是犹大支派的先知（十二 15）。

当罗波安对北方支派态度强硬、导致南北分裂的时候（十 13），神并没有阻拦，也没有说话；当罗波安「要与以色列人争战，好将国夺回再归自己」（1 节）的时候，神却及时地透过先知说话了（4 节）。神并不祝福国度的分裂，但人的心既然已经不对了，神也不会维持虚假的合一。因此，神允许国度暂时分裂，放弃没有实际的见证，让南北两国的百姓各行「在自己眼中都看为正」（箴二十一 2）的道路，好让他们最终明白，神的百姓若是离弃了神，走什么道路都不通。到那时，神才宣告：「我要使他们在那地，在以色列山上成为一国，有一王作他们众民的王。他们不再为二国，决不再分为二国」（结三十七 22）。因此，国度分裂是暂时的，北方各支派也还是神的百姓，所以百姓「不可上去与你们的弟兄争战」（4 节）。

在人看来，国度的君王是罗波安，分裂是因为君王的策略失误，所以他

想努力挽回局面，「好将国夺回」（1 节）；但神却清楚地宣告：「这事出于我」（4 节），表明国度的王乃是神自己，一切都在神的掌控之中。此时百姓还有一点敬畏之心，所以愿意「听从耶和華的话归回」（4 节）。

【代下十一 5】「罗波安住在耶路撒冷，在犹大地修筑城邑，」

【代下十一 6】「为保障修筑伯利恒、以坦、提哥亚、」

【代下十一 7】「伯·夙、梭哥、亚杜兰、」

【代下十一 8】「迦特、玛利沙、西弗、」

【代下十一 9】「亚多莱音、拉吉、亚西加、」

【代下十一 10】「琐拉、亚雅仑、希伯仑。这都是犹大和便雅悯的坚固城。」

【代下十一 11】「罗波安又坚固各处的保障，在其中安置军长，又预备下粮食、油、酒。」

【代下十一 12】「他在各城里预备盾牌和枪，且使城极其坚固。犹大和便雅悯都归了他。」

6-10 节所列的城邑，都是耶路撒冷南面和西面的要塞。这些「坚固城」（10 节）不但得到加固，而且预备了粮食武器，准备经受长期的围攻。

虽然南北两国已经分裂，但罗波安并没有修筑耶路撒冷北面的防线，而是修筑南面和西面的「坚固城」。这表明他此时还能顺服神，并没有预备与北国争战，而是为了防御南方的埃及。

【代下十一 13】「以色列全地的祭司和利未人都从四方来归罗波安。」

【代下十一 14】「利未人撇下他们的郊野和产业，来到犹大与耶路撒冷，是因耶罗波安和他的儿子拒绝他们，不许他们供祭司职分事奉耶和華。」

【代下十一 15】「耶罗波安为邱坛、为鬼魔（原文是公山羊）、为自己所铸造的牛犊设立祭司。」

「鬼魔」（15 节）原文是「公山羊、具有羊身羊角的鬼魔」（利十七 7）。

国度分裂以后，北方支派推举耶罗波安作王。耶罗波安不择手段地巩固自己的统治，在伯特利和但铸造了两个金牛犊（王上十二 28），「将那不属于利未人的凡民立为祭司」（王上十二 31），却拒绝利未人按照律法事奉。他的目的是「叫百姓陷在罪里」（王上十二 30），彻底与南国耶路撒冷的圣殿断绝关系，使国度永远分裂。

为了阻止北国的百姓前往圣殿敬拜（王上十二 27），耶罗波安并没有使用高压政策，而是发明了一个似是而非、体贴肉体的新宗教，用宗教为他的政治目的服务。他用方便的地点代替耶路撒冷，用金牛犊代替约柜，用听命于自己的非利未人代替遵守律法的利未人担任祭司，用新的敬拜形式代替原来的敬拜形式。教导律法的利未人被迫撇下产业、离开北国，「来到犹大与耶路撒冷」（13-14 节）。结果北国的百姓越来越不明白律法，越来越习惯体贴肉体的新宗教，还以为自己仍在敬拜神，实际上离神越来越远。

「日光之下并无新事」（传一 9）。几千年来，仇敌若想利用宗教来为某种政治目的或社会理念服务，一定也会拒绝那个时代的「利未人」，让信徒对圣经一知半解，一面敬拜「自己所铸造的牛犊」（15 节），一面还以为自己是在爱神爱人。

【代下十一 16】「以色列各支派中，凡立定心意寻求耶和华——以色列神的，都随从利未人，来到耶路撒冷祭祀耶和华——他们列祖的神。」

【代下十一 17】「这样，就坚固犹大国，使所罗门的儿子罗波安强盛三年，因为他们三年遵行大卫和所罗门的道。」

南北分裂以后，北国有许多百姓「随从利未人」（16 节）到圣殿献祭，到了亚撒王年间，更有一批北国百姓移居南国（十五 9）。因此，北国被掳，并不等于北方各支派完全消失；在神的保守之下，被掳回归的百姓仍然代表了十二支派的完整见证（代上九 2）。

「这样，就坚固犹大国」（17 节），原文是「他们就坚固犹大国」。「所罗门的儿子罗波安强盛三年」（17 节），并不是因为他自己顺服神，而是因为北方的利未人都移居犹大（13-14 节），许多「立定心意寻求耶和华」（16 节）的北国百姓也随从他们到圣殿献祭。这些人「三年遵行大卫和所罗门的道」（17 节）献祭、事奉（八 12-14），所以才坚固了犹大国。

今天，当跟随神、「立定心意寻求耶和华」的人充满教会的时候，教会也会得以坚固；而当跟随人、只想寻求恩典的人充斥教会的时候，教会迟早也会用「自己所铸造的牛犊」（15 节）来代替神，从「真理的柱石和根基」（提前三 15）变成俱乐部或慈善机构。

【代下十一 18】「罗波安娶大卫儿子耶利摩的女儿玛哈拉为妻，又娶耶西儿子以利押的女儿亚比孩为妻。」

【代下十一 19】「从她生了几个儿子，就是耶乌施、示玛利雅、撒罕。」

【代下十一 20】「后来又娶押沙龙的女儿玛迦（十三章二节是乌列的女儿米该雅），从她生了亚比雅、亚太、细撒、示罗密。」

【代下十一 21】「罗波安娶十八个妻，立六十个妾，生二十八个儿子，六十个女儿；他却爱押沙龙的女儿玛迦，比爱别的妻妾更甚。」

18 节原文是「罗波安娶大卫儿子耶利摩的女儿玛哈拉为妻，她也是耶西的儿子以利押的女儿亚比孩的女儿」（英文 ESV 译本）。

「女儿」（20 节）原文和「孙女」是同一个词。「玛迦」（20 节）很可能是押沙龙的外孙女，是押沙龙的女儿和基比亚人乌列所生的女儿（十三 2）。

玛迦敬拜偶像（十五 16），罗波安却爱她「比爱别的妻妾更甚」（21），结果因为爱人而不再爱神，渐渐「离弃耶和华的律法，以色列人也都随从他」（十二 1），招致神的管教（十二 5）。

【代下十一 22】「罗波安立玛迦的儿子亚比雅作太子，在他弟兄中为首，因为想要立他接续作王。」

【代下十一 23】「罗波安办事精明，使他众子分散在犹大和便雅悯全地各坚固城里，又赐他们许多粮食，为他们多寻妻子。」

罗波安听从少年人而不听从老年人的建议（十 13、14），导致南北分裂。表面上，是因为他不够成熟、缺乏政治智慧；实际上，「这事乃出于神」（十 15）。因为「罗波安办事精明」（23 节），并不缺少属世的聪明。他吸取了大卫众子争夺王位的历史教训，安排自己的众子分散居住，「又赐他们许多粮食，为他们多寻妻子」（23 节），既可以避免他们联合起来与太子争夺继承权，又可以加强对各地的控制。这样高明的政治手段，表明他是一个精明的统治者。因此，国度的暂时分裂，完全是出于神的旨意（4 节），为了预备将来在弥赛亚国度中更美的合一（结三十七 19-28）。

第 12 章

【代下十二 1】「罗波安的国坚立，他强盛的时候就离弃耶和华的律法，以色列人也都随从他。」

罗波安在位的前三年，内忧外患，所以表面上还能顺服神的权柄（十一 4、

17)。然而一旦国位「坚立」、「强盛」（1节），他很快就「离弃耶和华的律法」（1节）、敬拜偶像（王上十四 22-24）。今天，信徒也常常在患难中抓紧神，却在安逸中离开神；患难可以催促我们寻求神，安逸却容易使人忘记神。因此，当我们的事业「坚立」、生活「强盛」的时候，更要警醒祷告，免得「心高气傲，忘记耶和华——你的神」（申八 14）。

百姓曾经「三年遵行大卫和所罗门的道」（十一 17），现在却纷纷「随从」（1节）罗波安离弃神的律法。无论是北国还是南国，这一代人的迅速堕落都不是偶然的，因为他们都是在所罗门晚年「随从别神，不效法他父亲大卫诚实地顺服耶和华他的神」（王上十一 4）的环境中长大的。所以神允许这样的败坏发生，好显明人的敬虔是不能长久的。

【代下十二 2】「罗波安王第五年，埃及王示撒上来攻打耶路撒冷，因为王和民得罪了耶和华。」

【代下十二 3】「示撒带战车一千二百辆，马兵六万，并且跟从他出埃及的路比人、苏基人，和古实人，多得不可胜数。」

【代下十二 4】「他攻取了犹大的坚固城，就来到耶路撒冷。」

「得罪了耶和华」（2节），原文是「对耶和华不忠」。当罗波安不忠于神的时候，神就不再派先知来提醒（十一 3），而是直接让仇敌来管教。

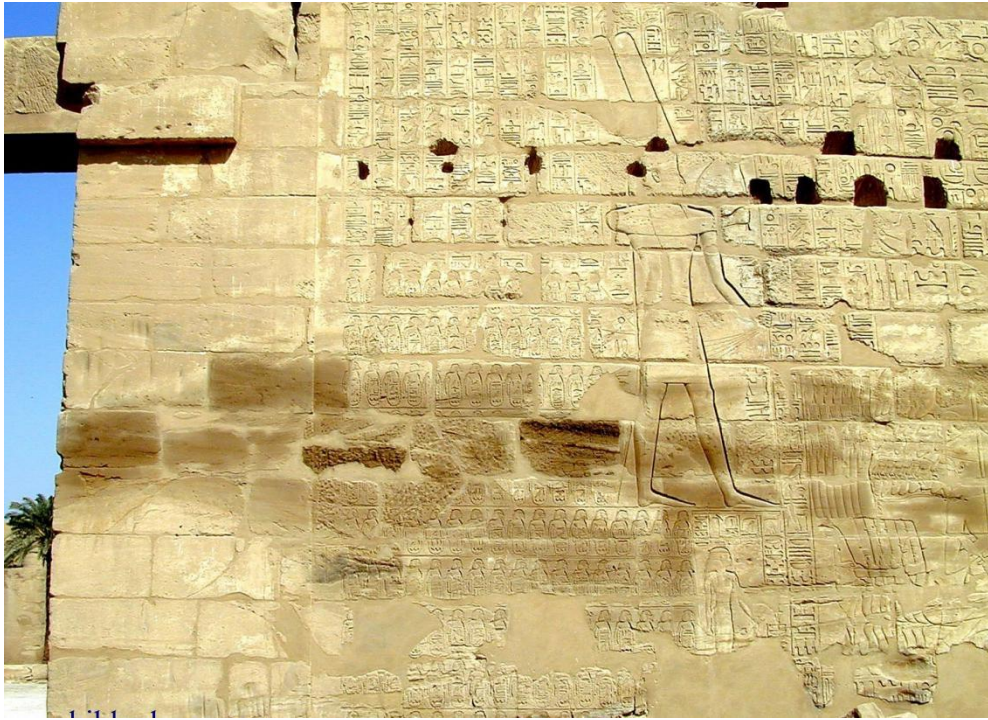
「埃及王示撒」（2节）就是古埃及第二十二王朝的首任法老舍顺克一世（Sheshonk I，主前 943-922 年在位），曾经培植所罗门的敌人耶罗波安（王上十一 40）。示撒于主前 925 年进攻迦南，尼罗河畔的卡纳克神庙（Temple of Karnak）浮雕上描绘了他的迦南战役，上面列出了他所占领的 156 个城镇，米吉多也出土了他的胜利纪念碑。考古学家对迦南战役时间的定年，是确定罗波安之前圣经年代的重要依据。

「路比人、苏基人，和古实人」（3节）都是埃及的非洲盟军。

人若「离弃耶和华的律法」（1节），再「办事精明」（十一 23）也无济于事，再「坚立、强盛」（1节）也不能持久；罗波安苦心建造的「坚固城」（十一 10），转眼就被仇敌「攻取」（4节）。

【下图】古埃及第二十二王朝首位法老舍顺克一世（Shoshenq I，主前 943-922 年）的凯旋浮雕，位于卡纳克神庙（Temple of Karnak）的 Bubastite

Portal 大门上。浮雕上描绘了舍顺克一世的迦南战役，上面列出了所占领的以色列和犹大的城镇，如伯·珊、伯·和仑、米吉多、亚拉得等等。考古学家普遍认为舍顺克一世就是埃及王示撒。



【代下十二 5】「那时，犹大的首领因为示撒就聚集在耶路撒冷。有先知示玛雅去见罗波安和众首领，对他们说：『耶和华如此说：“你们离弃了我，所以我使你们落在示撒手里。”』」

【代下十二 6】「于是王和以色列的众首领都自卑说：『耶和华是公义的。』」

【代下十二 7】「耶和华见他们自卑，耶和华的话就临到示玛雅说：『他们既自卑，我必不灭绝他们；必使他们略得拯救，我不借着示撒的手将我的怒气倒在耶路撒冷。』」

【代下十二 8】「然而他们必作示撒的仆人，好叫他们知道，服事我与服事外邦人有何分别。』」

「示撒带战车一千二百辆，马兵六万」（3 节），横扫犹大地，夺走了所罗门一生积聚的财宝和荣耀。先知示玛雅宣告：这是神在管教离弃祂的百姓（5 节）。

人若「离弃」（1 节）神，神必「离弃」人（5 节），这是神对摩西和约

书亚的最后嘱咐（申三十一 16-17），也是大卫对所罗门的临终吩咐（代上二十八 9），是在《历代志》中被反复强调的一条简单而清楚的属灵原则（七 19-20；十五 2；二十四 20）。在《历代志》中，百姓和君王被神管教，都是因为他们离弃神（七 22；十二 1、5；十三 10-11；二十一 10；二十四 18、24；二十八 6；二十九 6；三十四 25）。因此，神的百姓不应该坐等七 19-22 的审判到来，而应当紧紧抓住七 13-14 的赦免应许，尽快「自卑」（6、7、12 节；三十 11；三十二 26；三十三 12；三十四 27）、悔改，免得被神彻底「离弃」。

王和以色列的众首领说「耶和华是公义的」（6 节），可能是效法大卫（代上二十一 13），愿意接受神公义的审判，而不愿落在法老的手里（5 节）。

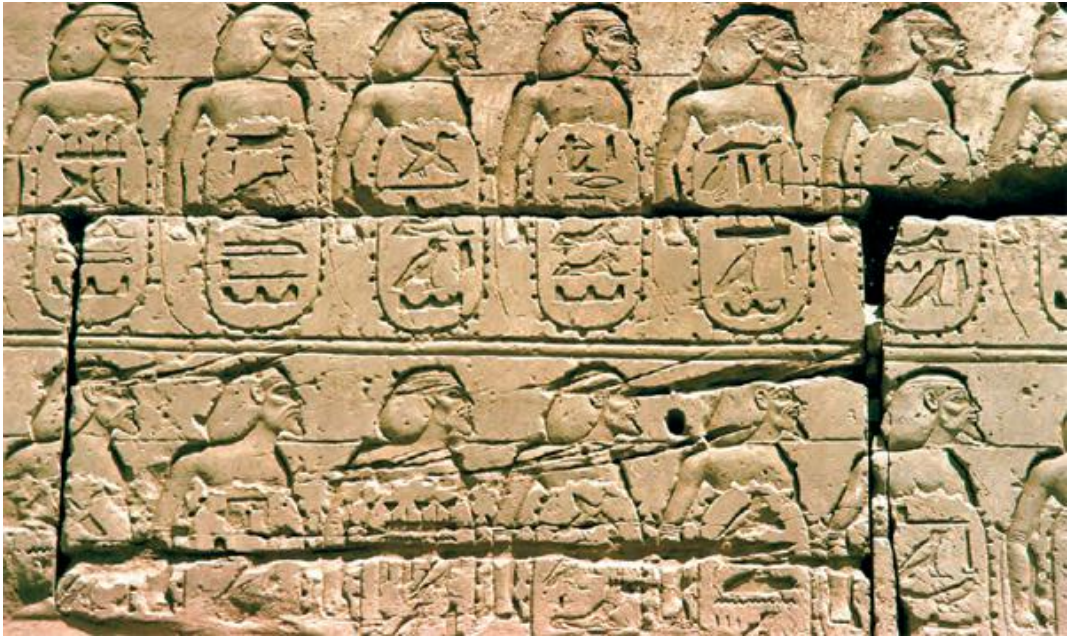
「略得拯救」（7 节），表明百姓还必须体验罪的后果：「他们必作撒的仆人，好叫他们知道，服事我与服事外邦人有何分别」（8 节）。有人以为离开了神就可以自己「当家作主」，其实只不过是做了金钱、名利、世界、撒但和罪的奴仆。如果我们不甘心乐意事奉神，神也会让我们体验一下服事神与服事外邦人的分别（8 节），在偏行己路的后果中真正认识罪的可怕，认识人的败坏，也认识神的公义和怜悯。

【代下十二 9】「于是，埃及王示撒上来攻取耶路撒冷，夺了耶和华殿和王宫里的宝物，尽都带走，又夺去所罗门制造的金盾牌。」

「攻取耶路撒冷」（9 节）原文是「攻打耶路撒冷」（英文 ESV 译本）。在埃及王示撒的石碑中，并没有攻陷耶路撒冷的记录。

示撒在进攻耶路撒冷之后不久就去世了，埃及文献记录他儿子（Osorkon I，主前 922-887 年在位）献给埃及各神庙 373 吨金银，可能大部分都是从耶路撒冷掳走的。摩西带领百姓出埃及的时候，用夺取的埃及金银建造了会幕（出十二 35-36；三十五 22）；现在，所罗门一生「为自己积蓄金银和君王的财宝，并各省的财宝」（传二 8），却全部都给了埃及法老，被用来敬拜埃及假神。而神允许这一切发生，是要让百姓明白：祂看重的是人里面的实际，而不是外面的物质。人若没有寻求神的心，圣殿也救不了他们。

同样，我们若离弃神，从世界所得的，早晚会连本带利还给世界；人一生为自己、为子孙积攒财富，其实都是在为别人积攒。「世人行动实系幻影。他们忙乱，真是枉然；积蓄财宝，不知将来有谁收取」（诗三十九 6）。



上图：在卡纳克神庙（Temple of Karnak）的 Bubastite Portal 大门浮雕上，刻着 156 个被示撒占领城镇的名单，这些城镇分布在南地、犹大、以色列和非利士。



上图：米吉多出土的一块石头上，刻着埃及法老示撒的象形虫纹章（Cartouche）。这块石头可能是示撒攻占米吉多后的胜利纪念碑的一部分。

【代下十二 10】「罗波安王制造铜盾牌代替那金盾牌，交给守王宫门的护卫长看守。」

【代下十二 11】「王每逢进耶和华的殿，护卫兵就拿这盾牌，随后仍将盾牌送回，放在护卫房。」

【代下十二 12】「王自卑的时候，耶和华的怒气就转消了，不将他灭尽，并且在犹大中间也有善益的事。」

所罗门所造的是金盾牌，罗波安所造的却是铜盾牌；过去的金盾牌是「放在黎巴嫩林宫里」（王上十 17）向外国使节炫耀，现在的铜盾牌只在「进耶和华的殿」（11 节）时使用，平时「放在护卫房」（11 节）里收藏。虽然犹大王还要维持排场，但荣耀已经被神大大剥夺了。

所罗门死后不到五年，他的国度分裂、平安不再、百姓堕落，一生积攒的财富和荣耀也被埃及法老全部夺走（9 节）。神借着国度的分裂让我们看到，「智慧聪明、资财、丰富、尊荣」（一 12），没有一样能够长久，也没有一样使我们更加爱主、更加顺服神。所罗门娶了老法老的女儿，新法老却夺走了他的一切；人所倚靠的权势，不是转眼消失，就是成为自己的网罗。神借着这样讽刺的一幕告诉我们：「投靠耶和华，强似倚赖王子」（诗一百一十八 9）。

当「王自卑的时候，耶和华的怒气就转消了，不将他灭尽」（12 节），这是提醒被掳回归的百姓：人什么时候悔改都不迟。

「并且在犹大中间也有善益的事」（12 节），可译为「并且犹大中间也出现好的形势」（英文 ESV 译本）。

【代下十二 13】「罗波安王自强，在耶路撒冷作王。他登基的时候年四十一岁，在耶路撒冷，就是耶和华从以色列众支派中所选择立祂名的城，作王十七年。罗波安的母亲名叫拿玛，是亚扪人。」

【代下十二 14】「罗波安行恶，因他不立定心意寻求耶和华。」

【代下十二 15】「罗波安所行的事，自始至终不都写在先知示玛雅和先知易多的史记上吗？罗波安与耶罗波安时常争战。」

【代下十二 16】「罗波安与他列祖同睡，葬在大卫城里。他儿子亚比雅接续他作王。」

罗波安虽然起初遵行神的道三年（十一 17），但后来却离弃神（1 节）、得罪神（2 节）。在人看来，罗波安并没有坏得那么彻底，一生也不都是在做恶事，也曾自卑悔改（6 节），对罗波安一生的评语也许是「三七开」。但神的评语却是「罗波安行恶」（14 节），因为他不顺服神的律法（1 节）、不忠于神（2 节）、「不立定心意寻求耶和华」（14 节），就像第二个扫罗（代上十 13-14），这就是神眼中的「行恶」。我们应该留意的不是人的评语，而是神的评语：不要满足于自欺欺人的「三七开」、「二八开」，而要当心将来主说：「我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧」（太七 23）！

「罗波安与耶罗波安时常争战」（15 节），表明他后来没有顺服神的禁令（十一 4）。这种时断时续的战争持续了五十多年，一直到约沙法王与北

国亚哈王结盟的时候（王上二十二 44）。

作者强调罗波安的「母亲名叫拿玛，是亚扪人」（13 节），表明罗波安的失败与他拜偶像的母亲有关。为了拿玛，所罗门曾经为「亚扪人可憎的神摩洛，在耶路撒冷对面的山上建筑邱坛」（王上十一 7）。而罗波安最宠爱的妻子玛迦还「造了可憎的偶像亚舍拉」（王上十五 13）。有这样一位拜偶像的母亲和一位拜偶像的妻子，罗波安的属灵光景可想而知。

圣灵让我们从南北两国的遭遇中看到：与大卫家无关的耶罗波安行恶，大卫家的罗波安也照样「行恶」（14 节）；因此，大卫之约不可能倚靠人的敬虔和努力来成就。离弃圣殿的北国得罪神，拥有圣殿的南国也照样得罪神（2 节）；因此，大卫之约也不可能倚靠人的宗教礼仪和规条来成就。唯一能成就大卫之约的不是人，而是神自己：祂「亲口应许，亲手成就」（六 15）。

第 13 章

【代下十三 1】「耶罗波安王十八年，亚比雅登基作犹大王，」

【代下十三 2】「在耶路撒冷作王三年。他母亲名叫米该亚（又作玛迦），是基比亚人乌列的女儿。亚比雅常与耶罗波安争战。」

「亚比雅」（1 节）是南国在位时间最短的一个王，又名「亚比央」（王上十四 31）。「亚比央行他父亲在他以前所行的一切恶」（王上十五 3），但是本书却只提到他靠神得胜的经历。因为《历代志》所关注不是人的失败，而是神的计划，是神透过人所作的工。所以本章聚焦于「耶和华的国」（8 节），对「亚比雅其余的事」（22 节）只是一笔带过。

南国的罗波安与北国的耶罗波安同时开始作王。罗波安「作王十七年」（十二 13），然后由他儿子亚比雅继位，这里却说亚比雅于「耶罗波安王十八年」（1 节）登基。因为以色列王的执政年数是从春天的正月（亚笔月）起算，犹大王的执政年数是从秋天的七月（以他念月）起算，不足一年的部分都算为一年。所以南北两国记录的执政年数常有一年的差异。

在《列王纪》中，当记录南国或北国新王登基时，都会提到另一国同时代君王的年份。但是在《历代志》中，只有十三 1 节才对照南北两国君王的年份。因为《历代志》所关注的是「大卫子孙手下所治耶和华的国」（8 节），

北国的君王并不是大卫之约的一部分。

【代下十三 3】「有一次亚比雅率领挑选的兵四十万摆阵，都是勇敢的战士；耶罗波安也挑选大能的勇士八十万，对亚比雅摆阵。」

【代下十三 4】「亚比雅站在以法莲山地中的洗玛脸山上，说：『耶罗波安和以色列众人哪，要听我说！』」

【代下十三 5】「耶和华——以色列的神曾立盐约（盐就是不废坏的意思），将以色列国永远赐给大卫和他的子孙，你们知道吗？」

【代下十三 6】「无奈大卫儿子所罗门的臣仆、尼八儿子耶罗波安起来背叛他的主人。」

【代下十三 7】「有些无赖的匪徒聚集跟从他，逞强攻击所罗门的儿子罗波安；那时罗波安还幼弱，不能抵挡他们。」

这场战役在南北边界附近的北国境内，但可能是北国主动挑起的（8、13 节）。北国占了本地优势，人数比南国多一倍（3 节）。

「洗玛脸山」（4 节）可能位于伯特利附近，属于便雅悯支派（书十八 22），此时却被北国控制。

「盐约」（5 节），指永远的大卫之约。中东天气炎热，古人用盐来长期保存食物，也常在立约的仪式上用盐来象征条款的长期有效（民十八 19）。盐可以防止发酵，也用来象征双方不可背约。

罗波安即位时已经四十一岁（十二 13），所以「幼弱」（7 节）不是指年龄小，而是指经验不足。

【代下十三 8】「『现在你们有意抗拒大卫子孙手下所治耶和华的国，你们的人也甚多，你们那里又有耶罗波安为你们所造当作神的金牛犊。』」

【代下十三 9】「你们不是驱逐耶和华的祭司亚伦的后裔和利未人吗？不是照着外邦人的恶俗为自己立祭司吗？无论何人牵一只公牛犊、七只公绵羊将自己分别出来，就可作虚无之神的祭司。」

【代下十三 10】「至于我们，耶和华是我们的神，我们并没有离弃祂。我们有事奉耶和华的祭司，都是亚伦的后裔，并有利未人各尽其职，」

【代下十三 11】「每日早晚向耶和华献燔祭，烧美香，又在精金的桌子上摆陈设饼；又有金灯台和灯盏，每晚点起，因为我们遵守耶和华——我们神的命；惟有你们离弃了祂。」

【代下十三 12】「率领我们的是神，我们这里也有神的祭司拿号向你们吹出大声。以色列人哪，不要与耶和华——你们列祖的神争战，因你们必不能亨通。』」

「抗拒」（8 节）原文和「抵挡」（7 节）是同一个词，这是一个双关语：罗波安没有「抵挡」耶罗波安，但耶罗波安却在「抗拒」神的国度。

在北国，任何人只要对偶像热心，「就可作虚无之神的祭司」（9 节）。但真神的祭司却不是根据人的热心或愿望，而是根据拣选：只有亚伦的子孙才可以担任祭司（民十八 1-7）。

「金灯台」（11 节）原文是单数，与前面所记圣殿里的「十个金灯台」（四 7）不同，可能特指会幕里的那个金灯台。

亚比雅向北国提出两个控诉：他们拒绝「耶和华的国」（8 节），也拒绝圣殿（9 节），实质就是「离弃」（11 节）神。虽然神允许南北分裂（十 15；十一 4），但神也必然离弃那些离弃祂的人（十二 1、5；十五 2；二十四 20；代上二十八 9）。虽然北国人多势众，又随军携带金牛犊助威（8 节），但人若是「离弃」神，无论是倚靠人、还是倚靠人造的偶像，最后都是虚空。神要借着这场战争，显明「离弃」（10、11 节）神和「寻求」（十四 4、7，十五 2、12、13、15；十六 12）神两种截然不同的结局。

【代下十三 13】「耶罗波安却在犹太人的后头设伏兵。这样，以色列人在犹太人的前头，伏兵在犹太人的后头。」

【代下十三 14】「犹太人回头观看，见前后都有敌兵，就呼求耶和华，祭司也吹号。」

【代下十三 15】「于是犹太人呐喊；犹太人呐喊的时候，神就使耶罗波安和以色列众人败在亚比雅与犹太人面前。」

【代下十三 16】「以色列人在犹太人面前逃跑，神将他们交在犹太人手里。」

【代下十三 17】「亚比雅和他的军兵大大杀戮以色列人，以色列人仆倒死亡的精兵有五十万。」

【代下十三 18】「那时，以色列人被制伏了，犹太人得胜，是因倚靠耶和华——他们列祖的神。」

【代下十三 19】「亚比雅追赶耶罗波安，攻取了他的几座城，就是伯特

利和属伯特利的镇市，耶沙拿和属耶沙拿的镇市，以法拉音（或译：以弗伦）和属以法拉音的镇市。」

「祭司也吹号」（14 节），是根据律法：「你们在自己的地，与欺压你们的敌人打仗，就要用号吹出大声，便在耶和华——你们的神面前得蒙纪念，也蒙拯救脱离仇敌」（民十 9）。

「倚靠」（18 节）原文和「仰赖」（十四 11；十六 7、8）是同一个词，在十三至十六章中出现了五次，但在《历代志》的其他地方却没有出现过。作者用这个关键词提醒读者，十三至十六章是一个完整的段落，正如第十二章提醒百姓应当「自卑」（十二 6、7、12），十三至十六章则提醒百姓应当「倚靠」（18 节）和「寻求」（十四 4）神。

北国以色列倚靠军事策略，用两面夹攻的方式来攻击犹大人（13 节）；而南国「犹大人得胜，是因倚靠耶和华——他们列祖的神」（18 节）。神并不喜悦百姓内战（十一 4），但既然人非要发起争战，神就不再差派先知劝阻，而是借着北国的失败（15 节），让百姓看到「离弃」（11 节）神和「倚靠」神的区别，让后世的百姓也能得蒙光照。

19 节所提到的城镇都在金牛犊所在的伯特利附近，这是讽刺金牛犊只是「虚无之神」（9 节），根本不能护卫自己的祭坛（王上十二 32）。



上图：19 世纪的伯特利遗址（现名 Beitin）照片。

【代下十三 20】「亚比雅在世的时候，耶罗波安不能再强盛；耶和華攻击他，他就死了。」

【代下十三 21】「亚比雅却渐渐强盛，娶妻妾十四个，生了二十二个儿子，十六个女儿。」

【代下十三 22】「亚比雅其余的事和他的言行都写在先知易多的传上。」

这场战争之后，耶罗波安没过几年就死了（20 节）。亚比雅活得也不长，作王只有三年，但却妻妾成群，生了 22 个儿子（21 节）。

从《列王纪》可以看到，虽然亚比雅谴责北国敬拜「当作神的金牛犊」（8 节），标榜自己「遵守耶和華——我们神的命」（11 节），但「他的心不像他祖大卫的心，诚诚实实地顺服耶和華——他的神」（王上十五 3），而是和他父亲罗波安一样「不立定心意寻求耶和華」（十二 14）。但《历代志》所关注的不是亚比雅的软弱，而是强调人应当「倚靠耶和華」（18 节）。无条件的大卫之约并不能倚靠人的属灵光景来维持，而是由神自己「亲口应许，亲手成就」（六 15）。

今天，许多信徒也不肯专心跟随主，而是「事奉神，又事奉玛门」（太六 24）。但神也一直呼召我们「坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助」（来四 16），因为万事「都不能叫我们与神的爱隔绝」（罗八 38-29）。凡是神所拣选的羊，必然会被神管教，并且在软弱中「自卑」（十二 6）回转、「倚靠耶和華」，因为谁也不能从圣父、圣子「手里把他们夺去」（约十 28-29）。

第 14 章

【代下十四 1】「亚比雅与他列祖同睡，葬在大卫城里。他儿子亚撒接续他作王。亚撒年间，国中太平十年。」

【代下十四 2】「亚撒行耶和華——他神眼中看为善为正的事，」

【代下十四 3】「除掉外邦神的坛和邱坛，打碎柱像，砍下木偶，」

【代下十四 4】「吩咐犹大人寻求耶和華——他们列祖的神，遵行祂的律法、诫命；」

【代下十四 5】「又在犹大各城邑除掉邱坛和日像，那时国享太平；」

【代下十四 6】「又在犹大建造了几座坚固城。國中太平數年，沒有戰爭，因為耶和華賜他平安。」

亞撒「除掉外邦神的坛和邱坛，打碎柱像，砍下木偶」（3 节），说明之前的君王引进了偶像崇拜。但本书却没有详述所罗门（王上十一 5-8）和罗波安（王上十四 23）怎样引进偶像，这是《历代志》典型的叙事模式：不细数前王的失败，只点出后王的回转，让读者注意神怎样保守国度和圣殿的计划。

亚撒「寻求」（4 节）神，带起了南国犹大历史上的第一次复兴，「行耶和華——他神眼中看為善為正的事」（2 节），和希西家一样拥有极高的评语（三十一 20），但也和希西家一样晚节不保（十六 10；三十二 25）。十四至十六章记录了亚撒跌宕起伏的一生，整体是一个交错平行结构：

- A. 亚撒早期寻求神、仰赖神，神赐平安（十四 1-15）；
 - B. 亚撒早期顺服先知的言语（十五 1-9）；
 - C. 亚撒早期与神立约（十五 10-19）；
 - C1. 亚撒后期与人立约（十六 1-6）；
 - B1. 亚撒后期拒绝先知的言语（十六 7-10）；
 - A1. 亚撒后期不寻求神、不仰赖神，不得医治（十六 11-14）。

【代下十四 7】「他对犹大人说：『我们要建造这些城邑，四围筑墙，盖楼，安门，做门；地还属我们，是因寻求耶和華——我们的神；我们既寻求祂，祂就赐我们四境平安。』于是建造城邑，诸事亨通。」

【代下十四 8】「亚撒的军兵，出自犹大拿盾牌拿枪的三十万人；出自便雅悯拿盾牌拉弓的二十八万人。这都是大能的勇士。」

第 7 节用了「建造」、又用了两个「寻求」。亚撒清楚地知道，只有神才能「赐我们四境平安」，而不能倚靠城邑、勇士。因此，人所当做，是一面尽责任「建造」，一面专心「寻求」。

本章反复强调「寻求」（4、7 节）神，「寻求」（十四 4、7；十五 2、4、12、13、15；十六 12）是十四至十六章的第二个关键词。

【代下十四 9】「有古实王谢拉率领军兵一百万，战车三百辆，出来攻击犹大人，到了玛利沙。」

【代下十四 10】「于是亚撒出去与他迎敌，就在玛利沙的洗法谷彼此摆

阵。」

「古实王谢拉」（9 节）原文是「古实人谢拉」，可能是当时埃及的将军。他可能在亚撒执政第十年（1 节）前来攻击犹大。

「玛利沙」（9 节）是耶路撒冷西南拉吉附近的一座要塞，是罗波安修建的防卫城（十一 8）。

「洗法谷」（10 节）可能是玛利沙西北的一个干涸河道，有利于战车的使用。

「一百万」（9 节）原文是「一千千」。「千」既可以指 1000 人，也可以指军队的单位。因此，「一百万」不一定是指 100 万人，但按照比例，古实人的军队大约是亚撒的两倍（8 节）。



上图：位于耶路撒冷西南、拉吉东北约 6 公里的桑达卡纳遗址（Tell Sandahannah），被认为就是玛利沙。

【代下十四 11】「亚撒呼求耶和华——他的神说：『耶和华啊，惟有祢能帮助软弱的，胜过强盛的。耶和华——我们的神啊，求祢帮助我们；因为我们仰赖祢，奉祢的名来攻击这大军。耶和华啊，祢是我们的神，不要容人胜过祢。』」

「仰赖」（11 节；十六 7、8）原文和「倚靠」（十三 18）是同一个词，

在十三至十六章中出现了五次，但在《历代志》的其他地方却没有出现过。作者用这个关键词提醒读者，十三至十六章是一个完整的段落，正如第十二章提醒百姓应当「自卑」（十二 6、7、12），十三至十六章则提醒百姓应当「仰赖」（11 节）和「寻求」（4 节）神。

虽然亚撒已经预备了防御的坚固城和军队（7-8 节），但他清醒地知道，惟有神「能帮助软弱的，胜过强盛的」（11 节），所以应当仰赖神，奉神的名来争战。

【代下十四 12】「于是耶和华使古实人败在亚撒和犹大人面前，古实人就逃跑了；」

【代下十四 13】「亚撒和跟随他的军兵追赶他们，直到基拉耳。古实人被杀的甚多，不能再强盛，因为败在耶和华与祂军兵面前。犹大人就夺了许多财物，」

【代下十四 14】「又打破基拉耳四围的城邑；耶和华使其中的人都甚恐惧。犹大人又将所有的城掳掠一空，因其中的财物甚多，」

【代下十四 15】「又毁坏了群畜的圈，夺取许多的羊和骆驼，就回耶路撒冷去了。」

古实人的进攻，是犹太来自南方的最后一次严重威胁。「古实人被杀的甚多，不能再强盛」（13 节），此后犹太的敌人都来自北方，先是亚述，后是巴比伦。

「基拉耳」（13 节）位于迦南和埃及的边界。「基拉耳四围的城邑」（14 节），都是非利士人的城邑，他们可能是古实人的盟军。

亚撒靠神大获全胜，「耶和华使古实人败在亚撒和犹大人面前」（12 节）。但这并不是亚撒的整个故事，也不能保证他一直靠神得胜。我们行走天路也是如此，一次「仰赖」（11 节）神，不等于永远都能「仰赖」神；过去「寻求」（4 节）神，不等于将来也会「寻求」神。跟随主的功课每天都是新的，没有人可以躺在过去的属灵经历或成就上，而应当「忘记背后，努力面前的，向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏」（腓三 13-14）。

第 15 章

【代下十五 1】「神的灵感动俄德的儿子亚撒利雅。」

【代下十五 2】「他出来迎接亚撒，对他说：『亚撒和犹大、便雅悯众人哪，要听我说：你们若顺从耶和华，耶和华必与你们同在；你们若寻求祂，就必寻见；你们若离弃祂，祂必离弃你们。』」

【代下十五 3】「以色列人不信真神，没有训诲的祭司，也没有律法，已经好久了；」

【代下十五 4】「但他们在急难的时候归向耶和华——以色列的神，寻求祂，祂就被他们寻见。」

【代下十五 5】「那时，出入的人不得平安，列国的居民都遭大乱；」

【代下十五 6】「这国攻击那国，这城攻击那城，互相破坏，因为神用各样灾难扰乱他们。」

【代下十五 7】「现在你们要刚强，不要手软，因你们所行的必得赏赐。』」

「神的灵感动俄德的儿子亚撒利雅」（1 节），表明先知的话是出自神的默示。这是神在所罗门去世后第三次说话（十一 2；十二 5），呼召百姓回转「寻求」（2 节）祂。

「你们若顺从耶和华，耶和华必与你们同在」（2 节），这是人蒙福的法则。原文是「当你们与耶和华同在，耶和华就与你们同在」（英文 ESV 译本）。人与神同在，就是顺从神、遵行神的诫命，实际上并不困难，因为「这话却离你甚近，就在你口中，在你心里，使你可以遵行」（申三十 14）。

「你们若寻求祂，就必寻见」（2 节），这是神挽回百姓的法则。众先知反复启示了这个属灵原则（代上二十八 9；申四 29；耶二十九 13），这也是主耶稣对门徒的应许（太七 7）。

「你们若离弃祂，祂必离弃你们」（2 节），这是神管教百姓的法则。

《历代志》反复强调了这个属灵原则（十二 1、5；十五 2；二十四 20；代上二十八 9）。

本章反复强调「寻求」（2、4、12、13、15 节）神，「寻求」（十四 4、7；十五 2、4、12、13、15；十六 12）是十四至十六章的第二个关键词。但实际上，人并不能主动「寻求」神，所以神主动差遣先知来呼召人「寻求」

祂，并且应许「你们所行必得赏赐」（7节）。

【代下十五 8】「亚撒听见这话和俄德儿子先知亚撒利雅的预言，就壮起胆来，在犹大、便雅悯全地，并以法莲山地所夺的各城，将可憎之物尽都除掉，又在耶和華殿的廊前重新修筑耶和華的坛；」

【代下十五 9】「又招聚犹大、便雅悯的众人，并他们中间寄居的以法莲人、玛拿西人、西缅人。有许多以色列人归降亚撒，因见耶和華——他的神与他同在。」

亚撒经历了洗法谷的靠神得胜（十四 9-15），又得着神的勉励（2-7节）和「同在」（9节），所以「壮起胆来」（8节）清除偶像。这是神主动带起的国度复兴，大卫之约完全是神在亲手成就。

「有许多以色列人归降亚撒」（9节），指许多北方支派的百姓都被神吸引，移居南国犹大，使国度的计划在南国得以继续进行。因此，北国被掳，并不等于北方十个支派完全消失；在神的保守之下，被掳回归的百姓仍然代表了十二支派的完整见证（代上九 2）。

【代下十五 10】「亚撒十五年三月，他们都聚集在耶路撒冷。」

【代下十五 11】「当日他们从所取的掳物中，将牛七百只、羊七千只献给耶和華。」

【代下十五 12】「他们就立约，要尽心尽性地寻求耶和華——他们列祖的神。」

【代下十五 13】「凡不寻求耶和華——以色列神的，无论大小、男女，必被治死。」

【代下十五 14】「他们就大声欢呼，吹号吹角，向耶和華起誓。」

【代下十五 15】「犹大众人为所起的誓欢喜；因他们是尽心起誓，尽意寻求耶和華，耶和華就被他们寻见，且赐他们四境平安。」

「三月」（10节）是百姓守七七节（民二十八 26）、即五旬节的月分。犹太人传统在七七节（Shavuot）庆祝神在西奈山赐下妥拉（出十九 1），这也是适合「立约，要尽心尽性地寻求耶和華」（12节）的日子。

百姓「尽意寻求耶和華，耶和華就被他们寻见」（15节），这是印证先知的话（2、4节），也是印证大卫临终前对所罗门的嘱咐（代上二十八 9）。

表面上，是百姓「尽意寻求耶和華」（15节）；实际上，是神主动呼召

百姓寻求祂（2、4 节），并且用恩典的「赏赐」（7 节）来鼓励人。今天也是如此，神邀请每一个人去寻找祂（徒十五 17；十七 27；太七 7），但世上「没有明白的，没有寻求神的」（罗三 11）。信徒之所以能找到神，完全是因为主耶稣主动「寻找、拯救丧失的人」（路十九 10）。人只有被圣灵「心意更新而变化」（罗十二 2），才能「尽意寻求耶和华」，而神也必「赏赐那寻求祂的人」（来十一 6）。



上图：犹太人庆祝七七节（Shavuot）典型图案，这些图案通常都包括代表粮食的麦穗、面包和代表十诫的石版、妥拉经卷或西奈山。犹太人不但在七七节庆祝丰收，也在七七节纪念神赐下十诫。

【代下十五 16】「亚撒王贬了他祖母玛迦太后的位，因她造了可憎的偶

像亚舍拉。亚撒砍下她的偶像，搞得粉碎，烧在汲沦溪边。」

【代下十五 17】「只是邱坛还没有从以色列中废去，然而亚撒的心一生诚实。」

「玛迦」（16 节）是亚比雅的母亲、亚撒的祖母。可能因为亚比雅只短暂地统治了两、三年，以致亚撒年幼登基，祖母掌控大权，亚撒执政十五年以后（10 节）才敢「贬了他祖母玛迦太后的位」（16 节）、除掉拜偶像的源头。

「只是邱坛还没有从以色列中废去」（17 节），可能亚撒认为既然邱坛上已经没有偶像，就不再有功用。大卫的后裔中，只有希西家（王下十八 4）和约西亚（王下二十三 8）彻底废去了邱坛。

「亚撒的心一生诚实」（17 节），可以理解为「亚撒的心到现在为止一生诚实」。

【代下十五 18】「亚撒将他父所分别为圣、与自己所分别为圣的金银和器皿都奉到神的殿里。」

【代下十五 19】「从这时直到亚撒三十五年，都没有争战的事。」

「他父所分别为圣」（18 节），可能指亚比雅战胜耶罗波安所得的战利品（十三 16-19）。「自己所分别为圣的」（18 节），可能指亚撒战胜古实人所得的战利品（十四 13-15）。

「亚撒三十五年」（19 节），原文可以理解为「亚撒的王位三十五年」，也可以理解为「亚撒的王国三十五年」。这里可能指南国犹大的第三十五年，也就是亚撒执政的第十五年。

如果亚撒在地上的年日到此为止，他一生的见证都是「寻求」（十四 4）神、「仰赖」（十四 11）神，一生的经历就是靠神得胜、带起复兴。这样的君王，实在称得上向神「一生诚实」（17 节）。但神却偏偏让他再活六年，让我们看到他后来的失败，以致对天然人彻底绝望，不得不承认「除了神一位之外，再没有良善的」（可十 18）。神也让我们看到自己和亚撒是同样软弱的人，暂时还没有跌倒的人，只是因为时候还没有到（太二十六 34）。因此，谁也不要自夸刚强，唯独要「夸自己的软弱，好叫基督的能力覆庇我」（林后十二 9）。

第 16 章

【代下十六 1】「亚撒三十六年，以色列王巴沙上来攻击犹大，修筑拉玛，不许人从犹大王亚撒那里出入。」

「亚撒三十六年」（1 节），原文可以理解为「亚撒的王位三十六年」，也可以理解为「亚撒的王国三十六年」。这里可能指南国犹大的第三十六年，也就是亚撒执政的第十六年。因为巴沙死于「犹大王亚撒二十六年」（王上十六 8），不可能在亚撒第三十六年上来攻击犹大。

「拉玛」（1 节）是便雅悯支派的城邑（书十八 25），位于耶路撒冷北方只有 6 公里。

亚撒执政的第十年，靠神战胜了古实大军（十四 9-15），「就壮起胆来，在犹大、便雅悯全地，并以法莲山地所夺的各城，将可憎之物尽都除掉」（十五 8），结果「有许多以色列人归降亚撒，因见耶和华——他的神与他同在」（十五 9）。以色列王巴沙为了阻止百姓归顺亚撒，所以于亚撒执政第十六年占领了便雅悯的拉玛，控制犹大与以色列的边境，阻止北国的百姓归向耶路撒冷，也作为威胁耶路撒冷的基地。

十四至十六章记录了亚撒跌宕起伏的一生，整体是一个交错平行结构。本章所记最后六年的亚撒，与前十五年判若两人：

- A. 亚撒早期寻求神、仰赖神，神赐平安（十四 1-15）；
- B. 亚撒早期顺服先知的言语（十五 1-9）；
- C. 亚撒早期与神立约（十五 10-19）；
- C1. 亚撒后期与人立约（十六 1-6）；
- B1. 亚撒后期拒绝先知的言语（十六 7-10）；
- A1. 亚撒后期不寻求神、不仰赖神，不得医治（十六 11-14）。

【代下十六 2】「于是亚撒从耶和华殿和王宫的府库里拿出金银来，送与住大马士革的亚兰王便·哈达，说：」

【代下十六 3】「『你父曾与我父立约，我与你也要立约。现在我将金银送给你，求你废掉你与以色列王巴沙所立的约，使他离开我。』」

【代下十六 4】「便·哈达听从亚撒王的话，派军长去攻击以色列的城邑。他们就攻破以云、但、亚伯·玛音，和拿弗他利一切的积货城。」

【代下十六 5】「巴沙听见就停工，不修筑拉玛了。」

【代下十六 6】「于是亚撒王率领犹大众人，将巴沙修筑拉玛所用的石头、木头都运去，用以修筑迦巴和米斯巴。」

「便·哈达」（2 节）这个名字的意思是「哈达神的儿子」，指便·哈达一世。许多亚兰王都叫便·哈达，亚哈时代有便·哈达二世（王上二十 1），约阿施时代有便·哈达三世（王下十三 24）。

「以云、但、亚伯·玛音，和拿弗他利一切的积货城」（4 节）都在加利利海的北方，靠近亚兰的边界。北国以色列的兵力集中在南方拉玛附近，亚兰王趁机攻破了北方，巴沙只好退兵回防（5 节）。

「迦巴和米斯巴」（6 节）位于拉玛的北面。巴沙退兵之后，亚撒利用巴沙留下的建筑材料修筑米斯巴和迦巴，把边界向北推移到天然屏障苏韦尼特旱溪峡谷。

六年前，亚撒凭信心「呼求耶和华——他的神」（十四 11）、靠神得胜（十四 11、12）；一年前，亚撒凭信心「贬了他祖母玛迦太后的位」（十五 16），清除偶像。但现在，亚撒不但没有寻求神、仰赖神，反而「从耶和华殿和王宫的府库里拿出金银来」（2 节），靠自己的方法来解决问题（3 节）。我们也和亚撒一样，人不管曾经多么属灵、多么刚强，一旦失去警醒、注目眼见，也会立刻忘记寻求神、不再仰赖神。



上图：「便雅悯的迦巴」（王上十五 22）在密抹南面，「密抹的隘口」（撒下十三 23）位于从北方通往耶路撒冷的路上，是横越苏韦尼特旱溪（Wadi Suwenit）峡谷的战略渡口。亚撒紧急修筑便雅悯的迦巴，可以控制「密抹的隘口」，阻止北方再次入侵，使苏韦尼特旱溪的峡谷成为南国犹大和北国以色列的天然分界线。上图：从东南方俯瞰密抹的隘口。



上图：Tell en-Nasbeh 遗址，位于耶路撒冷旧城西北 12 公里，毗邻连接耶路撒冷与北方山地的古道。这里可能就是米斯巴。考古挖掘发现，这里在主前 10 世纪是一个大村庄，主前 9-8 世纪建成了城墙和防御工事，有一个巨大的城门。这些都与亚撒王建造米斯巴吻合。

【代下十六 7】「那时，先见哈拿尼来见犹大王亚撒，对他说：『因你仰赖亚兰王，没有仰赖耶和华——你的神，所以亚兰王的军兵脱离了你的手。』」

【代下十六 8】「古实人、路比人的军队不是甚大吗？战车马兵不是极多吗？只因你仰赖耶和华，祂便将他们交在你手里。」

【代下十六 9】「耶和华的眼目遍察全地，要显大能帮助向祂心存诚实的人。你这事行得愚昧；此后，你必有争战的事。』」

巴沙抵挡神，阻止北国的百姓归向耶路撒冷（1 节），因此惹动亚撒的肉体本相，「仰赖亚兰王，没有仰赖耶和华」（7 节）。亚兰人自从被大卫打败以后（撒下十 19），一直在寻求机会重新崛起（王上十一 25）。现在南国送上金银、壮大了他们的力量；北国忙于内战、暴露了空虚的北方，这两样都给亚兰的崛起提供了最好的机会。从此以后，「亚兰王的军兵脱离了你的手」（7 节），成为南北两国长期的对手（王下十三 22；十六 5），经常

给神的百姓制造难处，一直到被掳巴比伦（王下二十四 2）。

亚撒的外交手段虽然方便快捷、不战而胜，实际上却是「行得愚昧」（9 节），失去了神的「帮助」（9 节），此后「必有争战的事」（9 节）。我们若不肯「心存诚实」（9 节）地仰赖神，而是倚靠人的办法来解决问题，常常也是「饮鸩止渴」，虽然投机取巧地解决了一个问题，却导致了新的问题；虽然暂时摆脱了一个难处，却陷入了更多的难处。

【代下十六 10】「亚撒因此恼恨先见，将他囚在监里。那时亚撒也虐待一些人民。」

亚撒一生「寻求」（十四 4）神、「仰赖」（十四 11）神，满了得胜和复兴的经历，此时却一反常态，「恼恨先见，将他囚在监里」（10 节）。这不是因为他变了，而是他肉体的本相就是如此，所以听得进先知亚撒利雅和鼓励（十五 2），却听不进先知哈拿尼的批评（7 节）。

今天，有些人所谓的「圣灵对自己说话」，其实也是和亚撒一样有选择性的：爱听的就当作圣灵的话，不爱听的就当作人的话。「所以，自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」（林前十 12），尤其是自以为属灵、自以为熟悉圣经、自以为有成就的人，更容易只爱听肯定的话、不爱听否定的话。所以神允许亚撒晚节不保，「并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）。

【代下十六 11】「亚撒所行的事，自始至终都写在犹大和以色列诸王记上。」

【代下十六 12】「亚撒作王三十九年，他脚上有病，而且甚重。病的时候没有求耶和华，只求医生。」

【代下十六 13】「他作王四十一年而死，与他列祖同睡，」

【代下十六 14】「葬在大卫城自己所凿的坟墓里，放在床上，其床堆满各样馨香的香料，就是按做香的作法调和的香料，又为他烧了许多的物件。」

「坟墓」（14 节）原文是复数，可能指家族的坟墓，有好几个墓室。

十三至十六章的主题是「寻求」（十四 4）神和「仰赖」（十四 11）神。但曾经属灵刚强的亚撒，结果竟然晚节不保，一次松懈，破口就会越来越大（10 节），起初的「寻求」和「仰赖」全然消失，「病的时候没有求耶和华，只求医生」（12 节），最后灵性软弱、疾病缠身，既没有「寻求」、「仰赖」

神，也没能从人那里得着医治。

神的百姓应当「寻求」和「仰赖」神，但神不要我们误以为可以倚靠自己的努力来维持敬虔。所以神在本章收回了保守的手，显露了亚撒的肉体本相，好让我们明白：出于肉体的敬虔是靠不住的，一次的得胜不能确保一生的得胜，过去的经历也不能代表将来的经历。因此，唯一能保证大卫之约的，乃是神「亲口应许，亲手成就」（六 15）。圣灵也提醒许多想倚靠自己的努力做一个好信徒的人：「你们既靠圣灵入门，如今还靠肉身成全吗？你们是这样的无知吗」（加三 3）？你们比亚撒更加属灵吗？

第 17 章

【代下十七 1】「亚撒的儿子约沙法接续他作王，奋勇自强，防备以色列人，」

【代下十七 2】「安置军兵在犹大一切坚固城里，又安置防兵在犹大地和他父亚撒所得以法莲的城邑中。」

【代下十七 3】「耶和华与约沙法同在；因为他行他祖大卫初行的道，不寻求巴力，」

【代下十七 4】「只寻求他父亲的神，遵行祂的诫命，不效法以色列人的行为。」

【代下十七 5】「所以耶和华坚定他的国，犹大众人给他进贡；约沙法大有尊荣资财。」

【代下十七 6】「他高兴遵行耶和华的道，并且从犹大除掉一切邱坛和木偶。」

约沙法「奋勇自强」（1 节），这句话暗示先王亚撒后期的软弱（十六 10-12）。约沙法坚固国防、「防备以色列人」（1 节），发生在他与亚哈结亲以前（十八 1）。

「亚撒所得以法莲的城邑」（2 节），指亚撒战胜耶罗波安后取得的城邑（十五 8）。

「他祖大卫初行的道」（3 节），就是「耶和华的道」（6 节）。

约沙法执政期间，北国在亚哈和耶洗别的影响下盛行巴力崇拜。但约沙

法却「不效法以色列人的行为」（4节），凭信心「不寻求巴力」（3节），而是「只寻求他父亲的神」（4节）。因此，神就「与约沙法同在」（3节），照着大卫之约的应许「坚定他的国」（5节）。

人若「寻求」神，就要立志「遵行祂的诫命」（4、6节）。人若自称「寻求」神，却不肯遵行神的旨意，实际上只是扫罗式的「求问」（撒上二十八6），并非真实「求问耶和华」（代上十14），只是想为自己打听前途凶吉。

十七1至二十一1记录了约沙法的事迹，是《列王纪》中的两倍。他在《列王纪》中只是配角，用来烘托北国诸王的败坏；但在《历代志》中却是主角，用以表明人对神的真实「寻求」（4节；十八4，十九3；二十3），才是支取神应许的正确管道。他的事迹被组织成一个交错平行结构：

- A. 约沙法寻求神，教导百姓律法（十七1-19）；
- B. 约沙法与亚哈联合进攻基列的拉末（十八1-34）；
- C. 先知责备约沙法与以色列王亚哈联合（十九1-3）；
- A1. 约沙法寻求神，设立审判官（十九4-11）；
- B1. 约沙法靠神打败摩押联军（二十1-30）；
- C1. 先知责备约沙法与以色列王亚哈谢联合（二十31-37）。

【代下十七7】「他作王第三年，就差遣臣子便·亥伊勒、俄巴底、撒迦利雅、拿坦业、米该亚往犹大各城去教训百姓。」

【代下十七8】「同着他们有利未人示玛雅、尼探雅、西巴第雅、亚撒黑、示米拉末、约拿单、亚多尼雅、多比雅、陀·巴多尼雅，又有祭司以利沙玛、约兰同着他们。」

【代下十七9】「他们带着耶和华的律法书，走遍犹大各城教训百姓。」

约沙法很可能在父亲亚撒患病时与他共同执政两年（十六12-13），「他作王第三年」（7节），是独立执政的第一年。

约沙法不但个人「寻求他父亲的神」（4节），而且派利未人和祭司「走遍犹大各城教训百姓」（9节），帮助神的百姓都能照着律法「寻求」神。人作为受造之物，没有办法完全认识神，但又能够认识神，因为神乐意将自己启示给人。因此，人只有照着神所启示的话语，才能正确地认识神。我们若把圣经束之高阁，或者挑挑拣拣、修修改改，不肯完全按照神所启示的去寻求祂，无论看起来有多么敬虔、多么摆上，所「寻求」的也不是神，而是

巴力、金牛犊或其它人自己臆想出来的偶像。

【代下十七 10】「耶和华使犹大四围的列国都甚恐惧，不敢与约沙法争战。」

【代下十七 11】「有些非利士人与约沙法送礼物，纳贡银。阿拉伯人也送他公绵羊七千七百只，公山羊七千七百只。」

约沙法就像第二个大卫，「行他祖大卫初行的道」（3 节），而神也像对待大卫（代上十四 17）一样恩待国度，「使犹大四围的列国都甚恐惧」（10 节）。

约沙法寻求神、带领全国回归律法，享受平安（10 节）与丰富（5、11 节）；但平安与丰富并不是人寻求神的目的，而是人寻求神的结果。因为神给「遵行耶和华的道」（6 节）的百姓的应许，就是活在神的祝福之中（申八 18）。今天，有些人所传的是「健康、财富、成功」的繁荣福音（Prosperity theology），所追求的是地上的救赎和国度；他们并不是在寻求神，而是在「寻求巴力」（3 节）、玛门。

【代下十七 12】「约沙法日渐强大，在犹大建造营寨和积货城。」

【代下十七 13】「他在犹大城邑中有许多工程，又在耶路撒冷有战士，就是大能的勇士。」

【代下十七 14】「他们的数目，按着宗族，记在下面：犹大族的，千夫长押拿为首率领大能的勇士——三十万；」

【代下十七 15】「其次是，千夫长约哈难率领大能的勇士——二十八万；」

【代下十七 16】「其次是，细基利的儿子亚玛斯雅（他为耶和华牺牲自己）率领大能的勇士——二十万。」

【代下十七 17】「便雅悯族，是大能的勇士以利雅大率领拿弓箭和盾牌的——二十万；」

【代下十七 18】「其次是，约萨拔率领预备打仗的——十八万。」

【代下十七 19】「这都是伺候王的，还有王在犹大全地坚固城所安置的不在其内。」

约沙法带领全国归向神的话语，就「日渐强大」（12 节）；他可以动员的兵力多达一百一十六万人，正好是他父亲亚撒的两倍（十四 8）。

这里特别提到亚玛斯雅「为耶和华牺牲自己」（16 节），让读者可以一

窥当时百姓的属灵光景。亚玛斯雅就像大卫时代的领袖们一样「乐意将自己献给耶和华」（代上二十九 5），不是为了国家或者君王，不是为了狭隘的民族主义或爱国主义，而是为了神。

神赐给约沙法平安，「使犹大四围的列国都甚恐惧」（10 节），但约沙法并没有因此懈怠，而是照着本分积极「建造营寨和积货城」（12 节），并且预备勇士。

「宗族」（14 节）原文是「父家」。

当亚撒晚年陷入软弱的时候，神却兴起约沙法，「奋勇自强」（1 节）地把国度带回到祂的旨意中。约沙法为律法所发的热心远远超过了所罗门、罗波安、亚比雅和亚撒。虽然约沙法也有失败，但他始终「寻求」（4 节）神。神对国度的坚定（3、5 节），与约沙法对神的「寻求」（4、6 节）相辅相成。正如保罗勉励信徒要「做成你们得救的工夫」（腓二 12），乃是因为神「在你们心里运行，为要成就他的美意」（腓二 13），而保罗自己也是「照着祂在我里面运用的大能尽心竭力」（西一 29）。

第 18 章

【代下十八 1】「约沙法大有尊荣资财，就与亚哈结亲。」

当约沙法带领全国寻求神，蒙神祝福，享用平安和丰富（十七 10-11），结果却和他父亲一样在恩典里松懈了，竟然「与亚哈结亲」（1 节）。他为儿子约兰所娶的亚哈女儿亚她利雅后来篡夺了国位，几乎杀尽了大卫的后裔（二十二 10-12），导致三代单传（约兰、亚哈谢、约阿施）。

当约沙法警醒的时候，他「防备以色列人」（十七 1）、「不寻求巴力」（十七 3）、「不效法以色列人的行为」（十七 4）；但他「大有尊荣资财」（1 节）以后，却在安逸中与拜巴力的亚哈结亲（1 节），成为第一个「与以色列王和好」（王上二十二 44）的犹大王，双方开展了密切的军事（3 节）和经济（二十 36）合作。表面上，十二支派合一了、国家也安全了，为南北两国赢得了将近三十年和平发展的时期；但代价却是惨痛的，约沙法的儿子和孙子都效法亚哈家，「行耶和华眼中看为恶的事」（王下八 18、27），引进北国的偶像崇拜，大卫的宝座差点后继无人（二十二 10），最终导致了南

国的灭亡。

神并不喜悦这样的联盟（十九 2），但却没有立刻阻挡。因为神要让我们看清人的本相和神的护理，最终「都要作为鉴戒，并且写在经上，正是警戒我们这末世的人」（林前十 11）。

【代下十八 2】「过了几年，他下到撒马利亚去见亚哈；亚哈为他和跟从他的人宰了许多牛羊，劝他与自己同去攻取基列的拉末。」

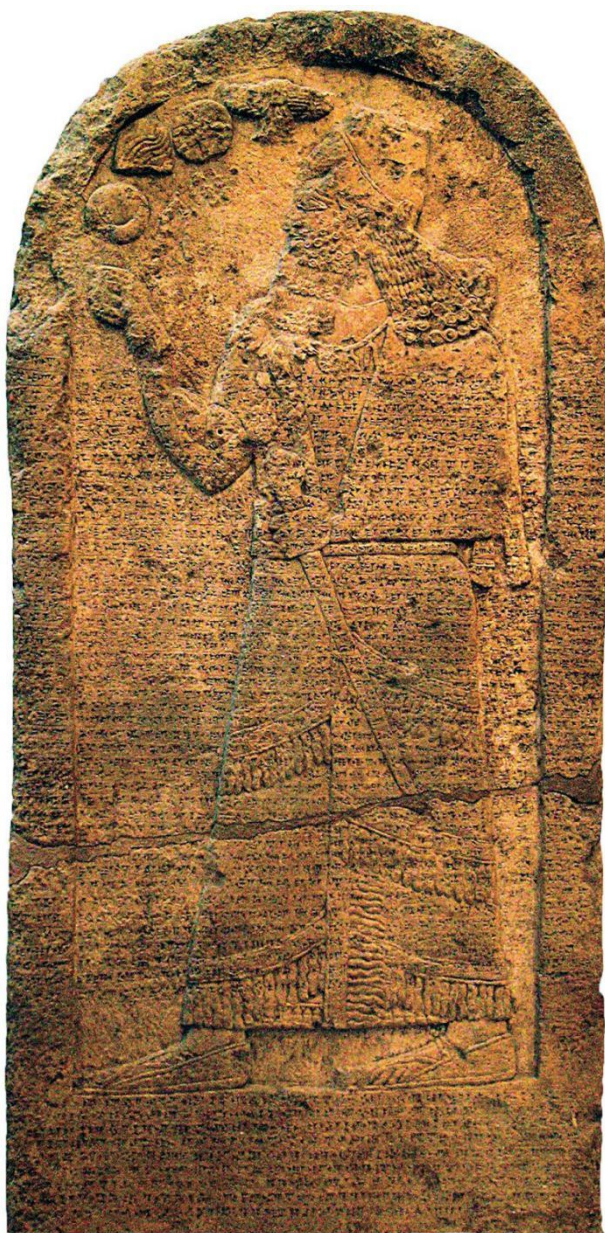
【代下十八 3】「以色列王亚哈问犹大王约沙法说：『你肯同我去攻取基

列的拉末吗？』他回答说：

『你我不分彼此，我的民与你的民一样，必与你同去争战。』」

犹太的首都是耶路撒冷，比撒马利亚的海拔高，所以说「下到撒马利亚去见亚哈」（2 节）。

「基列的拉末」（2 节）位于约旦河东，是迦得支派境内利未人的城（书二十 8），后来落到亚兰人手中。神两次帮助亚哈战胜亚兰（王上二十 13、28），亚哈却违背神的旨意与亚兰王立约，想取回所有被夺的城市（王上二十 34）。但亚兰王显然没有完全履约。在这之前，可能发生了主前 853 年的夸夸之战（Battle of Qarqar）。亚述王撒幔以色列三世入侵亚兰，在奥伦特河（Orontes River）畔的夸夸



（Qarqar）与十二王联盟会战。撒缦以色列三世的库尔德石碑中描述，以色列和亚兰是联盟中实力最强的两国。亚哈派出两千战车、一万步兵，提供了联军一半的战车和六分之一的步兵。十二王联盟成功地击退了亚述，所以亚哈可能自信心爆棚，认为只要与犹大王约沙法联手，就可以从亚兰王手中收复「基列的拉末」。

「你我不分彼此」（3 节），原文是「我就像是你一样」。约沙法与亚哈结亲，约沙法的儿子叫约兰，孙子叫亚哈谢（王下八 16、25），亚哈的两个儿子也分别叫亚哈谢和约兰（王下一 17），表明双方确实关系密切。一向寻求神的约沙法，却与悖逆神的亚哈「不分彼此」，还没有求问神，就决定帮助亚哈，所以先知耶户责备约沙法「帮助恶人，爱那恨恶耶和華的人」（十九 2）。

上图：亚述王撒缦以色列三世（Shalmaneser III，主前 859-824 年在位）的库尔德石碑（Kurkh Stela），现存于大英博物馆。碑文记录了主前 853 年亚述王与反叛的亚兰联军进行的夸夸之战（Battle of Qarqar）。亚兰联军有十二个王，其中就有北国以色列王亚哈，他率领两千辆战车和一万名士兵。亚哈常与亚兰王争战（王上二十 1-43），只有最后三年与亚兰没有战争（王上二十二 1），在此期间与亚兰联盟抵挡亚述。

【代下十八 4】「约沙法对以色列王说：『请你先求问耶和華。』」

【代下十八 5】「于是以色列王招聚先知四百人，问他们说：『我们上去攻取基列的拉末可不可以？』他们说：『可以上去，因为神必将那城交在王的手里。』」

虽然约沙法愚昧地与亚哈联手，但他毕竟是敬畏神的，所以要求在打仗之前「先求问耶和華」（4 节）。

亚哈招聚的四百个先知，可能是没有上迦密山的四百亚舍拉的先知（王上十八 19、22）。此时的北国信仰混杂，既敬拜金牛犊、又敬拜巴力，所以这些假先知含糊其辞地说「神必将那城交在王的手里」（5 节），拜「巴力」的人可以认为「神」就是巴力，拜「亚舍拉」的人可以认为「神」就是亚舍拉。今天所谓的「万教归一」，也是想让不同宗教的人按着自己的想象各拜其「神」，维持表面的和谐，这正是撒但的诡计。

【代下十八 6】「约沙法说：『这里不是还有耶和華的先知，我们可以

求问他吗？』」

【代下十八 7】「以色列王对约沙法说：『还有一个人，是音拉的儿子米该雅。我们可以托他求问耶和华，只是我恨他；因为他指着我所说的预言，不说吉语，常说凶言。』约沙法说：『王不必这样说。』」

【代下十八 8】「以色列王就召了一个太监来，说：『你快去将音拉的儿子米该雅召来。』」

约沙法显然了解北国的信仰混杂，所以觉得这四百位先知不太可靠，想找一位「耶和华的先知」（6 节）。但这四百人很快就投其所好，改口称「耶和华」（10、11 节）了。

「米该雅」（8 节）可能就是在亚哈放走亚兰王后宣告审判的先知（王上二十 42），已经被亚哈所囚禁（《犹太古史记》卷 8 第 14 章 389 节）。

【代下十八 9】「以色列王和犹大王约沙法在撒马利亚城门前的空场上，各穿朝服坐在位上，所有的先知都在他们面前说预言。」

【代下十八 10】「基拿拿的儿子西底家造了两个铁角，说：『耶和华如此说：“你要用这角抵触亚兰人，直到将他们灭尽。”』」

【代下十八 11】「所有的先知也都这样预言说：『可以上基列的拉末去，必然得胜，因为耶和华必将那城交在王的手中。』」

古代的「城门口」（9 节）是重要的公共广场，君王都坐在那里施行审判。

「西底家」（10 节）这个名字的意思是「耶和华是公义的」，他的名字虽然属灵，但却是一个「以敬虔为得利的门路」（提前六 5）的假先知。西底家口称「耶和华」（10 节），只是为了迎合约沙法王，说的实际上是自己的话。

「必然得胜」（11 节），原文是「使昌盛、带来成功的结果」。假先知的特点就是媚俗、媚世，只说大众喜欢的成功、财富、健康、和平、博爱。他们之前回避使用「耶和华」，而使用众人可以自由解读的「神」（5 节）。现在既然知道约沙法喜欢「耶和华」（6 节），就立刻改用「耶和华」（10、11 节），完全没有原则。



上图：撒马利亚卫城挖掘出来的白色王宫遗址，可能就是亚哈所「修造的象牙宫」（王上二十二 39），于主前 721 年被亚述摧毁。城墙厚约五英尺，用当时最上等的工艺筑成。亚哈王进一步加强城防设施，加建了厚度超过三十英尺的夹壁城墙。

【代下十八 12】「那去召米该雅的使者对米该雅说：『众先知一口同音地都向王说吉言，你不如与他们说一样的话，也说吉言。』」

【代下十八 13】「米该雅说：『我指着永生的耶和华起誓，我的神说什么，我就说什么。』」

【代下十八 14】「米该雅到王面前，王问他说：『米该雅啊，我们上去攻取基列的拉末可以不可以？』他说：『可以上去，必然得胜，敌人必交在你们手里。』」

【代下十八 15】「王对他说：『我当嘱咐你几次，你才奉耶和华的名向我说实话呢？』」

米该雅的语气显然带着讽刺，所以亚哈听出了，要求他立刻「说实话」（15 节）。

活在肉体里的人想听「实话」，但又不爱听坏话。所以假先知只要说些好听的假话，就可以讨好、欺骗大众；而真先知「说实话」，则要为真理付上代价。

【代下十八 16】「米该雅说：『我看见以色列众民散在山上，如同没有牧人的羊群一般。耶和华说：“这民没有主人，他们可以平平安安地各归各家去。”』」

【代下十八 17】「以色列王对约沙法说：『我岂没有告诉你，这人指着我所说的预言，不说吉语，单说凶言吗？』」

米该雅现在改成了严肃的语调，按照亚哈的要求向他「说实话」（15 节），预言亚哈将会被杀，他的军队将四散（16 节）。

亚哈想听实话，却又不爱听逆耳的实话，这是亚当的后裔与生俱来的矛盾：想知道真理，却又恨恶真理；不肯改变自己来顺从真理，只想改变真理来迎合自己。今天，许多信徒也只想听「吉语」（17 节），不想听「凶言」（17 节），只想听神的慈爱与恩典，不愿听神的公义和审判。

爱是基督生命的见证，所以主耶稣说：「你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了」（约十三 35）；爱也是运用属灵恩赐的道路，所以保罗说爱是「最妙的道」（林前十二 31）；但爱不是吸引人信主的方法，未蒙拣选的亚哈三次领受神的慈爱和怜悯，还是不肯回转。而对于蒙神拣选的人，最能唤醒他们的不是「吉语」，而是「实话」；最能使他们回转的，不是人所说的「耶稣爱你」，而是主耶稣自己所传的「天国近了，你们应当悔改」（太四 17）！

【代下十八 18】「米该雅说：『你们要听耶和华的话。我看见耶和华坐在宝座上，天上的万军侍立在祂左右。』」

【代下十八 19】「耶和华说：“谁去引诱以色列王亚哈上基列的拉末去阵亡呢？”这个就这样说，那个就那样说。」

【代下十八 20】「随后，有一个神灵出来，站在耶和华面前说：“我去引诱他。”耶和华问他说：“你用何法呢？”」

【代下十八 21】「他说：“我去，要在他众先知口中作谎言的灵。”耶和华说：“这样，你必能引诱他，你去如此行吧！”」

【代下十八 22】「现在耶和华使谎言的灵入了你这些先知的口，并且耶

和华已经命定降祸与你。』」

神「不试探人」（雅一 13）。米该雅所见到的特殊异象，是警告亚哈不要相信假先知，而不是说神会派灵去「引诱」（20 节）亚哈。实际上，米该雅已经清楚地警告了亚哈，但亚哈仍然选择相信那些假先知。因为亚哈的决定是出于自己的肉体，不是因为假先知的「引诱」，所以他爱听假先知的假话，不爱听真先知的真话。

「他众先知」（21 节）、「你这些先知」（22 节），都是表明这些先知并不是神的真先知。

【代下十八 23】「基拿拿的儿子西底家前来打米该雅的脸，说：『耶和华的灵从哪里离开我与你说呢？』」

【代下十八 24】「米该雅说：『你进严密的屋子藏躲的那日，就必看见了。』」

【代下十八 25】「以色列王说：『将米该雅带回，交给邑宰亚们和王的儿子约阿施，说：』

【代下十八 26】「“王如此说：把这个人下在监里，使他受苦，吃不饱喝不足，等候我平平安安地回来。”』」

【代下十八 27】「米该雅说：『你若能平安回来，那就是耶和华没有借我说这话了』；又说：『众民哪，你们都要听！』」

「严密的屋子」（24 节）原文是「房间的内室」。这是预言亚哈阵亡以后，假先知将会被追究责任，所以西底家将「进严密的屋子藏躲」（24 节）。

「将米该雅带回」（25 节），可能指把米该雅带回囚禁他的牢房。

「邑宰」（25 节）是治理城市的官员。「王的儿子」（25 节）可能是一种官衔（耶三十六 26）。

「众民哪，你们都要听」（27 节），是呼吁众人作见证，而不是呼唤他们悔改。

米该雅奉神的名说预言，西底家也自称是被「耶和华的灵」（23 节）感动说话，而且表现得非常属灵，表面上好像真假难辨。但实际上，亚哈对真假心知肚明（29 节），只是因为真话不符合自己的利益，所以不愿承认而已。因此，「一切的灵，你们不可都信，总要试验那些灵是出于神的不是」（约一四 1），并不是很难的事，人只要有愿意遵行真理的心，就能辨别真理。

正如主耶稣所说的：「人若立志遵着祂的旨意行，就必晓得这教训或是出于神，或是我凭着自己说的」（约七 17）。

【代下十八 28】「以色列王和犹大王约沙法上基列的拉末去了。」

【代下十八 29】「以色列王对约沙法说：『我要改装上阵，你可以仍穿王服。』于是以色列王改装，他们就上阵去了。」

亚哈和约沙法都想听实话（6、15 节），却又不肯顺从与自己的愿望相反的实话，所以最终还是「上基列的拉末去了」（28 节）。但是，亚哈又不敢完全不信，因为他的内心深处知道米该雅是真先知，担心米该雅的预言成真，所以「就改装上阵」（29 节），想尽一切努力去阻止预言的实现。古今中外，许多人在福音的呼召面前，也是这样自欺欺人。

本书刻意把《列王纪》中的「以色列王就改装上阵」（王上二十二 30），改成「以色列王改装，他们就上阵去了」（29 节），强调约沙法也有责任。约沙法早已「与亚哈结亲」（1 节），现在只是想要得到神的印证和祝福。所以对于神的答复，符合自己的心意就听，不符合就不听。一向「只寻求他父亲的神」（十七 4）的约沙法，这次却只是求神「盖一个橡皮图章」。

【代下十八 30】「先是亚兰王吩咐车兵长说：『他们的兵将，无论大小，你们都不可与他们争战，只要与以色列王争战。』」

【代下十八 31】「车兵长看见约沙法便说，这必是以色列王，就转过去与他争战。约沙法一呼喊，耶和华就帮助他，神又感动他们离开他。」

【代下十八 32】「车兵长见不是以色列王，就转去不追他了。」

【代下十八 33】「有一人随便开弓，恰巧射入以色列王的甲缝里。王对赶车的说：『我受了重伤，你转过车来，拉我出阵吧！』」

【代下十八 34】「那日阵势越战越猛，以色列王勉强站在车上抵挡亚兰人，直到晚上。约在日落的时候，王就死了。」

本书刻意把《列王纪》中的「约沙法便呼喊」（王上二十二 32），改成「约沙法一呼喊，耶和华就帮助他，神又感动他们离开他」（31 节）。「呼喊」原文是「呼求」，意思是向神求救。虽然约沙法跟随亚哈上阵，但他毕竟与亚哈是有区别的，是一个懂得寻求神的罪人。

「随便开弓」（33 节），指任意朝敌人射箭。当时的盔甲是用金属片编织连接起来的，「甲缝」（33 节）是两个金属片的连接处，正是军装无法保

护的地方。神使用了亚兰弓箭手随意射出的一箭，又「恰巧射入以色列王的甲缝里」（33 节），成就了祂早已命定的旨意。在神的手中，一切都在神的管理之下，没有「偶然、恰巧」的「黑天鹅」。

「抵挡亚兰人」（34 节），原文是「对着亚兰人」，指亚哈站在车上维持军队的士气。但属肉体的人再有勇气，也不能蒙神喜悦。最后亚哈战死（34 节），应验了米该雅的预言（16 节）。

神没有任凭约沙法和亚哈一起灭亡（31 节），但却任凭约沙法与亚哈结亲（1 节）、出征（28 节）。因为神一面要保守国度的计划按照祂的旨意进行，一面也要让我们看清天然人肉体的本相、看见信与不信「同负一轭」（林后六 14）的结局。

神没有让我们看到一个一生刚强寻求神的约沙法，而是让我们看到「只寻求他父亲的神」（十七 4）的约沙法，最终也陷入了失败。因此，我们千万不要对自己太有把握了。人实在太容易明知故犯、自欺欺人，越是知识丰富的人，越有可能文过饰非；越是热心摆上的人，越要警惕肉体出头。所以我们不要自以为义地苛求、论断别人，因为我们都是随时可能跌倒的软弱者；我们也不必因着寻求神而自夸，「因为你们立志行事都是神在你们心里运行，为要成就祂的美意」（腓二 13）。

第 19 章

【代下十九 1】「犹大王约沙法平平安安地回耶路撒冷，到宫里去了。」

【代下十九 2】「先见哈拿尼的儿子耶户出来迎接约沙法王，对他说：『你岂当帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人呢？因此耶和华的忿怒临到你。』」

【代下十九 3】「然而你还有善行，因你从国中除掉木偶，立定心意寻求神。』」

当约沙法与亚哈结亲（十八 1）、与亚哈一同出征（十八 28）的时候，神并没有说话。等他死里逃生、心有余悸地回来的时候，神才差遣先知「出来迎接」（2 节）他，让他清清楚楚地明白这是「耶和华的忿怒」（2 节），也让我们明白神为什么忿怒。约沙法只有经历了失败，才能体会「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」（2 节）的后果；教会也只有经历了失败，才能明白

「一点面酵能使全团都发起来」（加五 9）。

北国和南国都是雅各的后代，表面上都是兄弟，实际上有着根本的分别。约沙法竭尽全力地「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」，结果不但没有能用爱心帮亚哈学好，反而使自己的儿子和孙子都跟着学坏，「行耶和华眼中看为恶的事」（王下八 18、27），给国度带来了极大的灾难。我们若以福音和爱心的名义，牺牲真理、与世界掺杂，甚至与不信的人联合起来搞「万教归一」，也会重蹈约沙法的失败、面临神的忿怒。信徒「和不信的原不相配，不要同负一轭」（林后六 14）。

南北联军的惨败，是因为「耶和华的忿怒临到」（2 节）他们。北国的亚哈阵亡了，南国的约沙法却「平平安安地回耶路撒冷」（1 节），是因为他「还有善行」、「立定心意寻求神」（3 节），所以蒙神恩典、继续被神使用。而约沙法痛定思痛，接受先知的责备，对人的本性有了更清楚的认识，结果就进一步「引导民归向耶和华」（4 节）。因为「没有对自己的认识，就没有对神的认识」，而「没有对神的认识，就没有对自己的认识」（加尔文《基督教意义》第一卷第一章）。

【代下十九 4】「约沙法住在耶路撒冷，以后又出巡民间，从别是巴直到以法莲山地，引导民归向耶和华——他们列祖的神；」

【代下十九 5】「又在犹大国中遍地的坚固城里设立审判官，」

【代下十九 6】「对他们说：『你们办事应当谨慎；因为你们判断不是为人，乃是为耶和华。判断的时候，祂必与你们同在。』」

【代下十九 7】「现在你们应当敬畏耶和华，谨慎办事；因为耶和华——我们的神没有不义，不偏待人，也不受贿赂。』」

「住在耶路撒冷」（4 节），暗示约沙法再也没有去北国以色列。

「从别是巴直到以法莲山地」（4 节），指南国犹大从南到北全境。

约沙法和他的父亲亚撒不同，虽然先知对他的责备与对亚撒的一样严厉（十六 7-9），但他心里却没有苦毒和不满，而是以悔改回应管教。在神的光照面前，他不但完全降服，而且振作起来、弥补过错，「引导民归向耶和华——他们列祖的神」（4 节）。

约沙法在各城「设立审判官」（5 节），是根据律法的要求（申十六 18）。虽然这些审判官是约沙法设立的，但是他并没有要求这些官员贯彻君王的意

志，反而提醒他们：「你们判断不是为人，乃是为耶和华」（6节）。

约沙法与亚哈结亲，是自己不谨慎的结果。因此，他反复提醒审判官「应当谨慎办事」（6、7节）。因为失败的经历告诉他，人都是不可靠的，过去在神面前的准确，并不等于将来也能准确，所以时时事事都「应当敬畏耶和华，谨慎办事」（7节）。

【代下十九 8】「约沙法从利未人和祭司，并以色列族长中派定人，在耶路撒冷为耶和华判断，听民间的争讼，就回耶路撒冷去了。」

【代下十九 9】「约沙法嘱咐他们说：『你们当敬畏耶和华，忠心诚实办事。』」

【代下十九 10】「住在各城里你们的弟兄，若有争讼的事来到你们这里，或为流血，或犯律法、诫命、律例、典章，你们要警戒他们，免得他们得罪耶和华，以致祂的忿怒临到你们和你们的弟兄；这样行，你们就没有罪了。」

【代下十九 11】「凡属耶和华的事，有大祭司亚玛利雅管理你们；凡属王的事，有犹大支派的族长以实玛利的儿子西巴第雅管理你们；在你们面前有利未人作官长。你们应当壮胆办事，愿耶和华与善人同在。』」

「约沙法从利未人和祭司，并以色列族长中派定人，在耶路撒冷为耶和华判断」（8节），是根据律法的要求设立上诉法庭（申十七 8-13）。「大祭司亚玛利雅」（11节）负责处理有关律法的案件，而「西巴第雅」（11节）负责处理有关民事的案件。

「就回耶路撒冷去了」（8节），可译为「他们在耶路撒冷有一席之地」（英文 ESV 译本）。

「善人」（11节）指「敬畏耶和华，忠心诚实办事」（9节）的人。

约沙法与亚哈结亲，讨好了人，却得罪了神。有了这样惨痛的失败经历，他对人的罪性和「耶和华的忿怒」（1节）就有了更加深刻的体会，所以反复提醒审判官「应当敬畏耶和华」（7、9节），「忠心诚实办事」（9节）；不要害怕得罪人，而「要警戒他们，免得他们得罪耶和华，以致祂的忿怒临到」（10节）。

约沙法降服在神的光照之下，所以能吸取教训，使失败成为祝福，把管教变为「警戒」（10节）。今天，神也常常允许我们陷入失败之中，但目的不是让我们在失败中沉沦，而是要我们在失败中学习功课，更深地认识自己、

认识神。我们如果不在神面前犟嘴自辩，也不在众人面前文过饰非，就能像约沙法一样，让失败成为造就人的见证。因为反面教材，常常比正面的教导更能帮助我们领会什么是「敬畏、谨慎、忠心、诚实」（7、9节）的事奉。

第 20 章

【代下二十 1】「此后，摩押人和亚扪人，又有米乌尼人，一同来攻击约沙法。」

【代下二十 2】「有人来报告约沙法说：『从海外亚兰（又作以东）那边有大军来攻击你，如今他们在哈洗逊·他玛，就是隐·基底。』」

虽然约沙法已经悔改，并且「引导民归向耶和华——他们列祖的神」（十九 4），但神并没有像原先一样「使犹大四围的列国都甚恐惧，不敢与约沙法争战」（十七 10），反而允许敌人「一同来攻击约沙法」（1节），让他面临了一生中最大的一次危机。人的悔改可以停止神的忿怒（十九 2），但却不能免除管教的功课。信徒犯罪，不是光认罪悔改就可以过去了，还要接受神的管教，因为只有亲身经历了管教的功课，属灵的生命才能有更大的长进。

「哈洗逊·他玛」（2节）可能是位于隐·基底附近的哈萨萨（el-Hasasa）。

「隐·基底」（2节）是死海西岸中部的绿洲。

「米乌尼人」（1节），可能指住在西珥山的以东人（10节）。

「海外」（2节）指死海以外。亚扪和摩押都在死海的东面，以东在死海南面。

- 「亚兰」（2节）可能指「以东」。「亚兰 אֲרָם」原文与「以东 אֶדֹם」非常相似，可能是抄写错误。

这场战争可能是摩押人（1节）发起的，以报复之前约沙法随从以色列王约兰进攻摩押（王下三 27）。约沙法先后与拜偶像的以色列王亚哈（十八 1）、亚哈谢（35节）和约兰（王下三 7）结盟，结果每次都大受亏损。信徒的爱心也不能泛滥到「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」（十九 2）的地步。

【代下二十 3】「约沙法便惧怕，定意寻求耶和华，在犹大全地宣告禁食。」

【代下二十 4】「于是犹大人聚会，求耶和华帮助。犹大各城都有人出来寻求耶和华。」

原来是「犹大四围的列国都甚恐惧」（十七 10），现在却轮到约沙法「惧怕」（3 节）了，因为他意识到这就是「神的忿怒」（十九 2）的一部分。因此，大敌当前，他却没有向北国以色列求援，而是「定意寻求耶和华」（3 节）。

过去，约沙法曾经在安逸中寻求神（十七 4），也曾经在软弱中寻求神（十八 4），现在却是在惧怕的时候「定意寻求耶和华」。三种不同的「寻求」功课，神都让他学到了，也都向我们显明了。

【代下二十 5】「约沙法就在犹大和耶路撒冷的会中，站在耶和华殿的新院前，」

【代下二十 6】「说：『耶和华——我们列祖的神啊，祢不是天上的神吗？祢不是万邦万国的主宰吗？在祢手中有大能大力，无人能抵挡祢。』」

【代下二十 7】「我们的神啊，祢不是曾在祢民以色列人面前驱逐这地的居民，将这地赐给祢朋友亚伯拉罕的后裔永远为业吗？」

【代下二十 8】「他们住在这地，又为祢的名建造圣所，说：」

【代下二十 9】「“倘有祸患临到我们，或刀兵灾殃，或瘟疫饥荒，我们在急难的时候，站在这殿前向祢呼求，祢必垂听而拯救，因为祢的名在这殿里。”」

「新院」（5 节），可能指圣殿新整修过的外院。

「在祢手中有大能大力」（6 节），是引用大卫的祷告（代上二十九 12）。

「你朋友亚伯拉罕」（7 节），这是圣经中第一次使用这个称呼（赛四十一 8；雅二 23）。

约沙法首先宣告对神「大能大力」的信靠（6 节），然后强调在「这地」（7-8a 节）和「圣所」（8b-9 节）是神应许赐下的产业。神不是有求必应的偶像，神的能力和应许，是人仰望神帮助时应当抓紧的两个根据。

第 9 节是引用所罗门的献殿祈祷（六 5-6；28-30）。神既然应允了所罗门的祷告（七 12），而且显出了证据（七 1-3），所以约沙法就紧紧抓住神的应许来寻求祂。

6-12 节是《历代志》记录的大卫（代上十七 16-27；二十一 17；二十九

10-19)、所罗门(一 8-10; 六 14-42)和亚撒(十四 11)之后第四个君王的祷告。这个祷告的重点不是认罪,而是寻求神,因为约沙法已经用实际行动悔改了(3-4 节)。

【代下二十 10】「从前以色列人出埃及地的时候,祢不容以色列人侵犯亚扪人、摩押人,和西珥山人,以色列人就离开他们,不灭绝他们。」

【代下二十 11】「看哪,他们怎样报复我们,要来驱逐我们出离祢的地,就是祢赐给我们为业之地。」

【代下二十 12】「我们的神啊,祢不惩罚他们吗?因为我们无力抵挡这来攻击我们的大军,我们也不知道怎样行,我们的眼目单仰望祢。』」

「亚扪」(10 节)是亚伯拉罕的侄子罗得的后裔(创十九 38),住在死海东面。「摩押人」(10 节)也是亚伯拉罕的侄子罗得的后裔(创十九 37),住在死海东南、亚们的南方。「西珥山人」(10 节),指住在西珥山的以东人,他们是雅各的孪生哥哥以扫的子孙(创三十六 9),住在死海南面、摩押的南方。他们都是以色列人的远亲。

「报复」(11 节)原文是「大大回报、报答」。

「惩罚」(12 节)原文是「审判」。以色列人进迦南时,经过了这三个民族居住的地方,但遵守神的吩咐(申二 4、9、19),并没有侵犯他们。所以现在约沙法求神审判:仇敌恩将仇报,「要来驱逐我们出离祢的地,就是祢赐给我们为业之地」(11 节),不但是攻击神的百姓,更是要挑战神的国度计划。

「我们也不知道怎样行,我们的眼目单仰望祢」(12 节),这是最准确的祷告态度。人只有承认自己「不知道怎样行」(12 节),才有可能「眼目单仰望」神;只有知道自己「无力」,才有可能支取神的「大能大力」(6 节);只有认识自己软弱(林后十二 9; 约十五 5),才有可能「叫基督的能力覆庇我」(林后十二 9)。

「我们也不知道怎样行」,这是古往今来所有的人都要经历的悲惨境地,因为世界一定会有让世人绝望的一天。但最黑暗的时候,却能显出信徒是这世上最有盼望的人,因为「我们的眼目单仰望祢」。

【代下二十 13】「犹大众人和他们的婴孩、妻子、儿女都站在耶和華面前。」

【代下二十 14】「那时，耶和华的灵在会中临到利未人亚萨的后裔——玛探雅的玄孙，耶利的曾孙，比拿雅的儿子，撒迦利雅的儿子雅哈悉。」

【代下二十 15】「他说：『犹大众人、耶路撒冷的居民，和约沙法王，你们请听。耶和华对你们如此说：“不要因这大军恐惧惊惶；因为胜败不在乎你们，乃在乎神。”』」

【代下二十 16】「明日你们要下去迎敌，他们是从洗斯坡上来，你们必在耶鲁伊勒旷野前的谷口遇见他们。」

【代下二十 17】「犹大和耶路撒冷人哪，这次你们不要争战，要摆阵站着，看耶和华为你们施行拯救。不要恐惧，也不要惊惶。明日当出去迎敌，因为耶和华与你们同在。』」

13-18 节是一个交错平行结构，中心就是「胜败不在乎你们，乃在乎神」（15 节）：

- A. 犹大众人都站在耶和华面前（13 节）；
- B. 约沙法王，你们请听（15a 节）；
- C. 不要因这大军恐惧惊惶（15b 节）；
- D. 胜败不在乎你们，乃在乎神（15c 节）；
- D1. 你们不要争战，要摆阵站着（17a 节）；
- C1. 不要恐惧，也不要惊惶（17b 节）；
- B1. 约沙法就面伏于地（18a 节）；
- A1. 犹大众人和耶路撒冷的居民也俯伏在耶和华面前（18b 节）。

当百姓男女老少都同心仰望寻求神的时候（13 节），神管教的目的就达到了，所以神的怜悯也就临到了。神亲自赐下了安慰和坚固。

「亚萨的后裔——玛探雅」（14 节）负责大卫诗班的第九班（代上二十五 16），他的子孙「雅哈悉」（14 节）也是诗班的成员。神的话没有借着祭司或先知来发表，却特别地借着歌唱赞美的利未人来传达。

人的愚昧导致了神的管教，现在人既然接受了管教，神怎样开始管教，祂也怎样结束管教，所以「胜败不在乎你们，乃在乎神」（15 节）。因此，神的拯救并不是因为人的祷告可以摇动神的手、改变神的旨意，而是因为人的祷告表明他们学到了管教的功课。

「洗斯坡」（16 节）可能是在隐·基底北面的一条旱溪（Wadi Hasasa），

逶迤引入内陆，然后进入提哥亚旷野。「耶鲁伊勒旷野」（16节）是提哥亚东南面下往隐·基底上的缓坡。从海拔以下四百多米的隐·基底上到海拔以上八百多米的提哥亚，一路地势陡峭，只有干河谷可以作为行军的通道。

神吩咐百姓「不要争战，要摆阵站着」（17节），与摩西在红海边吩咐百姓「不要惧怕，只管站住」（出十四13）一样，都是让百姓观看：过去是「看耶和华今天向你们所要施行的救恩」（出十四13），现在是「看耶和华为你们施行拯救」（17节），人的责任不是争战，而是作神救恩的见证者。因为这是神的争战，仇敌是在与神作战。

【代下二十18】「约沙法就面伏于地，犹大众人和耶路撒冷的居民也俯伏在耶和华面前，叩拜耶和华。」

【代下二十19】「哥辖族和可拉族的利未人都起来，用极大的声音赞美耶和华以色列的神。」

约沙法与百姓并没有任何疑惑，而是立刻用敬拜来回应神的宣告（18-19节）。当神的子民以信心回应神的应许的时候，争战还没有开始，神就得着了荣耀。因为这样的感谢赞美不是发自得胜以后的眼见里，而是发自得胜以前的信心里。

「哥辖族和可拉族」（19节）可拉是哥辖的后裔（代上六22），而发预言的雅哈悉是革顺族的利未人。

【代下二十20】「次日清早，众人起来往提哥亚的旷野去。出去的时候，约沙法站着说：『犹大人和耶路撒冷的居民哪，要听我说：信耶和华——你们的神就必立稳；信祂的先知就必亨通。』」

【代下二十21】「约沙法既与民商议了，就设立歌唱的人，颂赞耶和华，使他们穿上圣洁的礼服，走在军前赞美耶和华说：『当称谢耶和华，因祂的慈爱永远长存！』」

「提哥亚」（20节）位于耶路撒冷南面约16公里的犹大山地，是先知阿摩司的故乡。「提哥亚的旷野」（20节）从提哥亚往东延伸，是犹大旷野的一部分。

约沙法劝勉百姓「信耶和华——你们的神就必立稳」（20节），这是一个委身的呼召，因为神的可信靠，必须等到人信靠祂的时候才能体验得到。人若凭信心信靠神，就会发现祂确实是可信靠的。

约沙法起初「惧怕」（3 节），现在却充满对神的信心。因此，大敌当前却不是预备争战，而是与百姓商议「设立歌唱的人，颂赞耶和华」（21 节）。这赞美不是用来争战，而是用以回应神「不要恐惧，也不要惊惶」（17 节）的命令，用真实的行为表明他们确信神的「同在」（17 节）。这样的信心（20 节）不是出于人的自信，而是根据从神来的应许（15、17 节）。

「慈爱」（21 节）可译为「不变的爱」（英文 ESV 译本），是盟约中的用语，特指神向祂的百姓信守圣约的「不变的爱」。这赞美承认，神的拯救不是被人的虔诚感动，而是根据祂与亚伯拉罕、摩西和大卫所立的约。



上图：提哥亚位于耶路撒冷南面约 16 公里的犹大山地，海拔约 820 米。

【代下二十 22】「众人方唱歌赞美的时候，耶和华就派伏兵击杀那来攻击犹太人的亚扪人、摩押人，和西珥山人，他们就被打败了。」

【代下二十 23】「因为亚扪人和摩押人起来，击杀住西珥山的人，将他们灭尽；灭尽住西珥山的人之后，他们又彼此自相击杀。」

「伏兵」（22 节）可能是天使或者其它方式导致敌人互相猜疑，以致「自相击杀」（23 节）、不战而败。

百姓「唱歌赞美的时候」（22 节），神就大大击杀仇敌。但这并不是说「唱歌赞美」摇动神的手争战，得胜完全是根据神的应许（17 节），人的「唱歌赞美」只是信心的回应。

【代下二十 24】「犹大人来到旷野的望楼，向那大军观看，见尸横遍地，没有一个逃脱的。」

【代下二十 25】「约沙法和他的百姓就来收取敌人的财物，在尸首中见了许多财物、珍宝，他们剥脱下来的多得不可携带；因为甚多，直收取了三日。」

【代下二十 26】「第四日众人聚集在比拉迦谷（就是称颂的意思），在那里称颂耶和华。因此那地方名叫比拉迦谷，直到今日。」

【代下二十 27】「犹大人和耶路撒冷人都欢欢喜喜地回耶路撒冷，约沙法率领他们；因为耶和华使他们战胜仇敌，就欢喜快乐。」

【代下二十 28】「他们弹琴、鼓瑟、吹号来到耶路撒冷，进了耶和华的殿。」

【代下二十 29】「列邦诸国听见耶和华战败以色列的仇敌，就甚惧怕。」

【代下二十 30】「这样，约沙法的国得享太平，因为神赐他四境平安。」

「比拉迦谷」（26 节）可能是提哥亚和隐·基底之间的一条旱溪（Wadi Berekut）。

仇敌是来攻打犹大，但作者却说是「以色列的仇敌」（29 节），表明犹大才是神旨意中的真以色列。

这场争战从圣殿开始（5 节），又在圣殿结束（28 节），我们所有的属灵战争都当如此。

当约沙法和百姓借着这场争战学会在惧怕中寻求神，又以信心来回应神之后，神就再次让仇敌「惧怕」（29 节；十七 10），国度再次「得享太平」（30 节）。

【代下二十 31】「约沙法作犹大王，登基的时候年三十五岁，在耶路撒冷作王二十五年。他母亲名叫阿苏巴，乃示利希的女儿。」

【代下二十 32】「约沙法效法他父亚撒所行的，不偏左右，行耶和华眼中看为正的事」。

【代下二十 33】「只是邱坛还没有废去，百姓也没有立定心意归向他们

列祖的神。」

约沙法独立执政二十二年（王下三 1；八 16），这里说的「作王二十五年」（31 节），可能包括前三年与父亲亚撒共同执政的时间。

约沙法已经「从犹大除掉一切邱坛和木偶」（十七 6），「引导民归向耶和华——他们列祖的神」（十九 4），但这里却说「邱坛还没有废去，百姓也没有立定心意归向他们列祖的神」（33 节），表明国度的复兴并不完全。活在肉体中的人，永远也不可能实现真正的属灵复兴，所以主耶稣说：「人若不重生，就不能见神的国。」（约三 3）。

作者称赞约沙法「行耶和华眼中看为正的事」（32 节），不是因为他没有犯错误，而是因为他顺服神的权柄，在神的光照面前降服下来。神借着《历代志》中所称赞的君王，让我们留意人在亚当里的欠缺。在亚当里的人，不管多么敬虔、多有能力、多么遵行神的旨意，也永远不能成就神救赎计划中的最终旨意。神的旨意，只有祂自己才能成就。

【代下二十 34】「约沙法其余的事，自始至终都写在哈拿尼的儿子耶户的书上，也载入以色列诸王记上。」

【代下二十 35】「此后，犹大王约沙法与以色列王亚哈谢交好；亚哈谢行恶太甚。」

【代下二十 36】「二王合伙造船要往他施去，遂在以旬·迦别造船。」

【代下二十 37】「那时玛利沙人、多大瓦的儿子以利以谢向约沙法预言说：『因你与亚哈谢交好，耶和华必破坏你所造的。』后来那船果然破坏，不能往他施去了。」

34-37 节所记录的事，发生在「以色列王亚哈谢」（35 节）执政的两年期间（王上二十二 51），很可能发生在 1-30 节与摩押联军的战争之前。

「他施」（36 节）可能位于地中海最西边的西班牙，以出产金属矿物闻名（结二十七 12）。

「以旬·迦别」（36 节）是以色列最南面红海亚喀巴湾的海港，位于以东的南端，是古代约旦河东南北商道的起点。所罗门也在这里造船开展红海航运（王上九 26）。当时以东可能是犹大的附庸国，由犹大王所派的「总督」（王上二十二 47）治理，所以犹大王约沙法与以色列王亚哈谢可以合伙在以东的「以旬·迦别」造船。

以旬·迦别曾经为所罗门带来巨大的财富，约沙法也想利用这个港口进行国际贸易，但他再一次找错了合伙人。约沙法虽然敬虔，但如果与拜偶像的以色列王亚哈谢合作，只会招致更大的灾祸，因为双方的信仰不同、行事的原则也完全不同（林后六 14-18）。

这次，神并没有让约沙法遭受更大的亏损，而是及时地阻止了他，借着先知宣告：「因你与亚哈谢交好，耶和华必破坏你所造的」（37 节）。而约沙法的第一批船被神破坏以后，就明白了神的心意，所以立刻顺服，当亚哈谢再来邀请时（王上二十二 49），就不肯继续与他合伙了。

约沙法是一位寻求神的王，但也是一位爱心泛滥、容易妥协的老好人。他先后与拜偶像的以色列王亚哈（十八 1）、亚哈谢（35 节）和约兰（王下三 7）交好，却无法给他们带去正面的影响，也不能带起他们同样寻求神。信徒若与世人交好，只能倚靠信仰的妥协和表面的包容来「求同存异」。若没有神的拣选，我们即使像约沙法那样掏心掏肺、「不分彼此」（王上二十二 4；王下三 7）地帮亚哈父子的忙，也不能使别人信主；我们若想倚靠爱心、和睦来领人归主，最终可能发现对方只是亚哈，自己反被连累（王上二十二 32、48）。人只有先「与神和好」（罗五 11），才能与人和好；因为只有神才能「借着基督使我们与祂和好」（林后五 18），然后「使我们和睦，将两下合而为一」（弗二 14）。因此，主耶稣传讲「天国的福音」（太四 23），并不是从「神爱世人」（约三 16）开始，而是先传「天国近了，你们应当悔改」（太四 17）。

第 21 章

【代下二十一 1】「约沙法与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里。他儿子约兰接续他作王。」

【代下二十一 2】「约兰有几个兄弟，就是约沙法的儿子亚撒利雅、耶歇、撒迦利雅、亚撒利雅、米迦勒、示法提雅。这都是犹大王约沙法的儿子。」

【代下二十一 3】「他们的父亲将许多金银、财宝，和犹大地的坚固城赐给他们；但将国赐给约兰，因为他是长子。」

【代下二十一 4】「约兰兴起坐他父的位，奋勇自强，就用刀杀了他的

众兄弟和以色列的几个首领。」

「亚撒利雅」（2 节）在第 2 节出现两次，但原文拼写略有差异，可能两人同父异母，名字非常相似。

「犹大王约沙法」（2 节），原文是「以色列王约沙法」，可能因为在作者的眼里，寻求神的约沙法才是真正的以色列王。

约沙法效法罗波安（十一 23），让自己的儿子们分散在「犹大地的坚固城」（3 节），既可以控制各处要塞，又可以避免与长子争夺王位，本来是非常精明的安排。但他的筹算终归于无有，因为祸起萧墙，不是众兄弟与约兰争夺王位，而是约兰杀了他的众兄弟（4 节）。

约兰「杀了他的众兄弟和以色列的几个首领」（4 节），可能因为他们不同意他行耶和华眼中看为恶的事（13 节）。

【代下二十一 5】「约兰登基的时候年三十二岁，在耶路撒冷作王八年。」

【代下二十一 6】「他行以色列诸王的道，与亚哈家一样；因他娶了亚哈的女儿为妻，行耶和华眼中看为恶的事。」

【代下二十一 7】「耶和华却因自己与大卫所立的约，不肯灭大卫的家，照祂所应许的，永远赐灯光与大卫和他的子孙。」

约兰可能在约沙法晚年与父亲一起执政，「以色列王亚哈的儿子约兰第五年」（王下八 16）才开始单独执政。

人的天性就是喜爱犯罪，所以，约沙法的好榜样不能改变亚哈，但「亚哈的女儿」（6 节）却能轻易地把约兰拖下水，「行耶和华眼中看为恶的事」（6 节）。寻求神的约沙法用毫无原则的爱心「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」（十九 2），最终结出了苦果：他儿子约兰不但「行以色列诸王的道，与亚哈家一样」（6 节），「在犹大诸山建筑邱坛」（11 节），诱惑百姓敬拜偶像；而且一登基就「杀了他的众兄弟和以色列的几个首领」（4 节），几乎使大卫家的「灯光」（7 节）熄灭了，比亚哈的邪恶有过之而无不及。

犹大诸王和以色列诸王都是「全然败坏」（申三十一 29）的罪人，但神却容忍约兰作王，「不肯灭大卫的家」（7 节），并不是因为犹大诸王比以色列诸王更加顺服、更加爱神，而是因为神要「照祂所应许的，永远赐灯光与大卫和他的子孙」（7 节），给全然败坏的人类带来最终的拯救——「大卫的子孙」（太一 1）耶稣基督，让祂的一切应许都成就在基督里。

【代下二十一 8】「约兰年间，以东人背叛犹大，脱离他的权下，自己立王。」

【代下二十一 9】「约兰就率领军长和所有的战车，夜间起来，攻击围困他的以东人和车兵长。」

【代下二十一 10】「这样，以东人背叛犹大，脱离他的权下，直到今日。那时，立拿人也背叛了，因为约兰离弃耶和华——他列祖的神。」

「立拿」（10 节）可能位于犹大与非利士边境的示非拉丘陵地带。

「以东背叛犹大」（8 节），约兰侥幸突围（9 节），犹大遭遇失败（王下八 21），这是神在警告犹大王要与亚哈家有所分别。虽然信实的神「不肯灭大卫的家」（7 节），但神早已宣告：大卫的后裔「若犯了罪，我必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他」（撒下七 14）。犹大王约兰既然「行以色列诸王的道，与亚哈家一样」（6 节），神就允许东南面被约沙法王征服的以东人（二十 22）「背叛犹大，脱离他的权下，自己立王」（8 节），此后再也没有回到犹大的控制之下。西南面的「立拿人也背叛了」（10 节），「因为约兰离弃耶和华他列祖的神」（10 节）。



上图：立拿的田野。图的左边是立拿遗址 Tel Burna，位于拉吉东北约 11 公里的 Nahal Guvrin 河边，水源充足，是从拉吉前往耶路撒冷的必经之地。

【代下二十一 11】「他又在犹大诸山建筑邱坛，使耶路撒冷的居民行邪淫，诱惑犹大人。」

【代下二十一 12】「先知以利亚达信与约兰说：『耶和华——你祖大卫的神如此说：“因为你不行你父约沙法和犹大王亚撒的道，」

【代下二十一 13】「乃行以色列诸王的道，使犹大人和耶路撒冷的居民行邪淫，象亚哈家一样，又杀了你父家比你好的诸兄弟。」

【代下二十一 14】「故此，耶和华降大灾与你的百姓和你的妻子、儿女，并你一切所有的。」

【代下二十一 15】「你的肠子必患病，日加沉重，以致你的肠子坠落下来。」』」

神允许以东人和立拿人背叛，是给约兰的警告。但偶像却蒙住了约兰的心，使他越走越远，继续犯罪。约兰是第一个「建筑邱坛」（11 节）的犹大王，之前的犹大王只是没有废去邱坛（十五 17；二十 33），并没有主动建造邱坛。

12 节是《历代志》唯一提到「先知以利亚」（12 节）的地方。此时以利亚可能仍然在世，也可能他生前写下此信，由门徒交给约兰。

神不要约兰死得糊里糊涂，先知的信既是对他的审判，又是给他的光照。但是，「光照在黑暗里，黑暗却不接受光」（约一 5）；「离弃」（10 节）神的人若没有圣灵的工作，即使受到先知以利亚的劝告，也不会主动悔改。约兰完全忽略了神赦免的应许（七 14），不肯「自卑、祷告」（七 14），寻求神、转离恶行，结果只能面对神的审判。

「百姓」（14 节）原文是「同胞、亲属、家族」。「你的百姓」（14 节），也可译为「你的亲属」，神降灾惩罚的是与约兰关系密切的人。

【代下二十一 16】「以后，耶和华激动非利士人和靠近古实的阿拉伯人来攻击约兰。」

【代下二十一 17】「他们上来攻击犹大，侵入境内，掳掠了王宫里所有的财货和他的妻子、儿女，除了他小儿子约哈斯（又名亚哈谢）之外，没有留下一个儿子。」

【代下二十一 18】「这些事以后，耶和华使约兰的肠子患不能医治的病。」

【代下二十一 19】「他患此病缠绵日久，过了二年，肠子坠落下来，病

重而死。他的民没有为他烧什么物件，像从前为他列祖所烧的一样。」

【代下二十一 20】「约兰登基的时候年三十二岁，在耶路撒冷作王八年。他去世无人思慕，众人葬他在大卫城，只是不在列王的坟墓里。」

「他的妻子」（17 节）原文是复数。敌人掳走了约兰的许多妻子和儿子，却偏偏留下了后来行恶的儿子亚哈谢（17 节；二十二 3-4）和「起来剿灭犹大王室」（二十二 10）的妻子亚她利雅，但这却是神所允许的。

「约沙法与他列祖同睡，葬在大卫城他列祖的坟地里」（1 节），但约兰却「去世无人思慕，众人葬他在大卫城」（20 节）。「不在列王的坟墓里」（20 节）是耻辱的象征（二十四 25），表明百姓并没有以王者之礼安葬他（《犹太古史记》卷 9 第 5 章第 103-104 节）。

神早已预知大卫的后裔会像约兰这样行恶，也一再发出严肃的警告（七 19-21；申二十八）；但神的预知却没有妨碍祂赐下应许，也不等于祂每次都会阻止败坏的发生。因为人看到的都是眼前，神却是在永恒里看任何人、事、物。祂看到我们的源头是亚当，亚当的后裔不犯罪才稀奇。但神的怜悯正是要临到罪人，所以神还是在管教之中给约兰留下「小儿子约哈斯」（17 节）来继承大卫的王位。因为神的应许不会因着人的无知和犯罪而落空，而要由祂自己「亲口应许，亲手成就」（六 15）。

第 22 章

【代下二十二 1】「耶路撒冷的居民立约兰的小儿子亚哈谢接续他作王；因为跟随阿拉伯人来攻营的军兵曾杀了亚哈谢的众兄长。这样，犹大王约兰的儿子亚哈谢作了王。」

【代下二十二 2】「亚哈谢登基的时候年四十二岁（列王下八章二十六节作二十二岁），在耶路撒冷作王一年。他母亲名叫亚她利雅，是暗利的孙女。」

【代下二十二 3】「亚哈谢也行亚哈家的道；因为他母亲给他主谋，使他行恶。」

【代下二十二 4】「他行耶和華眼中看为恶的事，像亚哈家一样；因他父亲死后有亚哈家的人给他主谋，以致败坏。」

「亚哈谢」（1 节）是约兰的小儿子。神激动非利士人和阿拉伯人攻击约兰，掳去了约兰的众子，只留下亚哈谢可以继位（二十一 16-17）。

「亚她利雅」（2 节）是北国以色列王「暗利的孙女」（2 节）、亚哈的女儿，教唆丈夫犹大王约兰敬拜巴力（二十一 6）。亚哈谢是亚她利雅的儿子、亚哈的外孙，也是「亚哈家的女婿」（王下八 27），继续与亚哈家族的人联姻、亲上加亲。

「亚哈谢也行亚哈家的道，因为他母亲给他主谋，使他行恶」（3 节）。所有与亚哈家联合的人，都受亚哈家的影响而偏离神（4 节），却没有一个人能影响亚哈家归向神。「因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀」（罗三 23），人的天性就是悖逆，所以总是下坡容易上坡难，负面的影响总是会盖过正面的影响。因此，当我们帮助软弱者的时候，「要存惧怕的心怜悯他们，连那被情欲沾染的衣服也当厌恶」（犹一 23），免得自己也受了负面的影响，救人不成反被溺毙。

「亚哈家的人给他主谋」（4 节），包括亚哈谢母亲亚她利雅（3 节）和舅舅约兰（5、6 节）。撒但使用这些亲密的「娘家人」，差点消灭了大卫的后裔，破坏了神的救恩计划。

【代下二十二 5】「他听从亚哈家的计谋，同以色列王亚哈的儿子约兰往基列的拉末去，与亚兰王哈薛争战；亚兰人打伤了约兰。」

【代下二十二 6】「约兰回到耶斯列，医治在拉末与亚兰王哈薛打仗所受的伤，犹大王约兰的儿子亚撒利雅（就是亚哈谢）因为亚哈的儿子约兰病了，就下到耶斯列看望他。」

以色列王约兰是亚哈谢的舅舅，关系密切。所以他们继续联合，也一同灭亡（王下九 24、27）。

「基列的拉末」（5 节）是约旦河东靠近亚兰边境的重镇，是以色列与亚兰争战的前线。从前以色列王亚哈和犹大王约沙法一起去「基列的拉末」与亚兰争战（十八 28），结果亚哈丢了性命；现在以色列王约兰和犹大王亚哈谢也一起去「基列的拉末」与亚兰争战，约兰也将因此丧命。但亚哈谢既然不像约沙法那样「立定心意寻求神」（十九 3），也就不能像约沙法那样蒙神保守、「平平安安地回耶路撒冷」（十九 1），而是和约兰一起受到了审判。

以色列联军守住了基列的拉末（王下九 14），约兰的伤也不严重，还可以坐车（王下九 21）。但犹大王亚哈谢却大献殷勤，前去以色列王的行宫「耶斯列」（6 节）探望，结果和舅舅一起被杀。



上图：耶斯列遗址（Tel Jezreel），位于耶斯列平原东南角的一座小山上，是一个主前 9 世纪的要塞。

【代下二十二 7】「亚哈谢去见约兰就被害了，这是出乎神；因为他到了，就同约兰出去攻击宁示的孙子耶户。这耶户是耶和华所膏、使他剪除亚哈家的。」

【代下二十二 8】「耶户讨亚哈家罪的时候，遇见犹大的众首领和亚哈谢的众侄子服事亚哈谢，就把他们都杀了。」

【代下二十二 9】「亚哈谢藏在撒马利亚，耶户寻找他，众人将他拿住，送到耶户那里，就杀了他，将他葬埋；因他们说，他是那尽心寻求耶和华之约沙法的儿子。这样，亚哈谢的家无力保守国权。」

亚哈谢去见以色列王约兰时，正好耶户发动叛乱，所以他和约兰、耶洗别一同遇害（王下九 24、27）。

「众侄子」（8 节），可能是亚哈谢哥哥的儿子们，都是王室宗亲。他们也是亚哈家的亲戚，所以也是以利亚预言要将其剪除的人（王上二十一 21）。

亚哈谢死时年仅二十三岁（王下八 26），没有一个成年的儿子可以继承王位，所以「亚哈谢的家无力保守国权」（9 节）。这不止是他个人的灾难，更是国度的灾难。表面上，大卫后裔的王位岌岌可危，神的应许眼看就要落空。但圣灵却特别指出「这是出乎神」（7 节），祂既然允许灾难发生，就必会力挽狂澜、把国度和圣殿的应许带回正轨。

【代下二十二 10】「亚哈谢的母亲亚她利雅见她儿子死了，就起来剿灭犹大王室。」

【代下二十二 11】「但王的女儿约示巴将亚哈谢的儿子约阿施从那被杀的王子中偷出来，把他和他的乳母都藏在卧房里。约示巴是约兰王的女儿，亚哈谢的妹子，祭司耶何耶大的妻。她收藏约阿施，躲避亚她利雅，免得被杀。」

【代下二十二 12】「约阿施和她们一同藏在神殿里六年；亚她利雅篡了国位。」

「约示巴」（11 节）是亚哈谢同父异母的妹妹（《犹太古史记》卷 9 第 7 章第 141 节），也是祭司耶何耶大的妻子（11 节）。

「约阿施」（11 节）当时还不到一岁（《犹太古史记》卷 9 第 7 章第 142 节）。亚她利雅敬拜巴力，在她统治期间，圣殿被荒废（二十四 7），所以约阿施就可以「藏在神殿里六年」（12 节）。

「亚她利雅篡了国位」（12 节），原文是「亚她利雅统治这国」。亚她利雅是南北两国唯一的女性统治者，但她的正式身分并不是王。

亚她利雅的丈夫约兰一登基「就用刀杀了他的众兄弟」（二十一 2-4），接着自己的众子被掳，只剩下小儿子亚哈谢（二十一 17）；亚哈谢登基的时候才二十二岁，作王一年就死了（王下八 26），他的儿子都是幼儿；耶户又杀了亚哈谢和四十二个王室宗亲（王下十 13-14）。因此，大卫的后裔中已经没有成年人可以出来作王。而亚她利雅更是不顾亲情，「起来剿灭犹大王室」（10 节），冷酷无情地杀死年幼的孙子们，定意不让有王再出于大卫的家（《犹太古史记》卷 9 第 7 章 140 节）。这既应验了以利亚审判亚哈的预言（王上二十一 21），但也灭绝了大卫的后裔。神所应许「直到永远」（撒下七 16）的大卫之约，在审判亚哈家的同时，几乎就要落空。

约沙法是一位寻求神的人，但却毫无原则地与北国以色列王亚哈家结亲

（十八 1），为儿子约兰娶了亚哈王的女儿亚她利雅（王下八 18），甚至「不分彼此」（十八 3）地「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」（十九 2）。结果不但不能使亚哈父子变好，反而让自己的儿子和孙子跟着学坏（3 节；二十一 12、13），后代连续惨遭四次屠杀（二十一 4；二十二 1、8、10）；不但使南国犹大陷入拜巴力的罪中（二十一 6），更把大卫家的后裔和亚哈家的后裔掺杂在一起，让亚哈家被审判的时候（王上二十一 21），大卫家也被连累。

如果约沙法预先知道这个下场，当初会做什么决定呢？但神并没有给他后悔药吃，而是任凭此事发生，并且记录在圣经上，成为我们的鉴戒。今天，许多人明明知道约沙法子孙的下场，却还是不能吸取历史教训，仍然高举人廉价的爱心、放弃分别的原则，「帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人」（十九 2），以为可以用人的爱心来感化人、用人的行为去改变人。实际上，信徒用生命感染生命，只是感染蒙神拣选者的生命。我们若不能领会神的拣选是人得救的唯一根据，表明我们还是「属血气的」（林前二 14），「因为这些事惟有属灵的人才能看透」（林前二 14）。

第 23 章

【代下二十三 1】「第七年，耶何耶大奋勇自强，将百夫长耶罗罕的儿子亚撒利雅，约哈难的儿子以实玛利，俄备得的儿子亚撒利雅，亚大雅的儿子玛西雅，细基利的儿子以利沙法召来，与他们立约。」

【代下二十三 2】「他们走遍犹大，从犹大各城里招聚利未人和以色列的众族长到耶路撒冷来。」

「耶何耶大」（1 节）是圣经中唯一娶了大卫家的公主为妻的祭司，活了一百三十岁，死后「葬在大卫城列王的坟墓里；因为他在以色列人中行善，又事奉神，修理神的殿」（二十四 16）。

第 1 节中的五位以色列人都是「百夫长」（1 节），他们是先王的护卫官，首先确认约阿施是先王的后裔，然后就「从犹大各城里招聚利未人和以色列的众族长」（2 节），拥立大卫的后裔为王。

亚她利雅已经窃取了国位（二十二 12），圣殿已被损毁（二十四 7）。

大卫的后裔在哪里呢？国度的前途在哪里呢？神的应许又在哪里呢？在人的眼中，这些都看不见了。但在国度走入黑暗的时候，在君王离弃神的时候，在教会灵性低落的时候，神始终知晓，祂也总能兴起合用的器皿，把国度和圣殿的旨意带回到正轨上。

【代下二十三 3】「会众在神殿里与王立约。耶何耶大对他们说：『看哪，王的儿子必当作王，正如耶和華指着大卫子孙所应许的话』；」

【代下二十三 4】「又说：『你们当这样行：祭司和利未人凡安息日进班的，三分之一要把守各门，」

【代下二十三 5】「三分之一要在王宫，三分之一要在基址门；众百姓要在耶和華殿的院内。」

【代下二十三 6】「除了祭司和供职的利未人之外，不准别人进耶和華的殿；惟独他们可以进去，因为他们圣洁。众百姓要遵守耶和華所吩咐的。」

【代下二十三 7】「利未人要手中各拿兵器，四围护卫王；凡擅入殿宇的，必当治死。王出入的时候，你们当跟随他。』」

当时的王室卫队可能分成五队轮值，平时两队，安息日三队。耶何耶大特意把登基仪式安排在安息日，并且「不许他们下班」（8节），这样，五队护卫兵当天全部在场，既把守了王宫（5节），也护卫了圣殿和新王（6-7节）。

虽然亚她利雅已经统治了六年（二十二 12），但即使在黑暗的日子里，神不但保留、也坚固了祭司耶何耶大和这一帮与他同心的人，用逼迫的环境筛出真正忠心跟随祂的百姓。

【代下二十三 8】「利未人和犹大众人都照着祭司耶何耶大一切所吩咐的去行，各带所管安息日进班出班的人来，因为祭司耶何耶大不许他们下班。」

【代下二十三 9】「祭司耶何耶大便将神殿里所藏大卫王的枪、盾牌、挡牌交给百夫长，」

【代下二十三 10】「又分派众民手中各拿兵器，在坛和殿那里，从殿右直到殿左，站在王子的四围；」

【代下二十三 11】「于是领王子出来，给他戴上冠冕，将律法书交给他，立他作王。耶何耶大和众子膏他，众人说：『愿王万岁！』」

「大卫王的枪」（9节）可能是大卫本人用过的枪，代表大卫王的权柄，

而不是当作兵器来使用。众百夫长高举神的受膏者大卫王的武器，恢复神所应许的大卫的「国位」（撒下七 16），大大鼓舞了士气。

「律法书」（11 节）原文是「见证」，可能就是神吩咐以色列王登基时当抄录的「律法书」（申十七 18-20）。约阿施接受「律法书」，象征接受神的管理，表明神在百姓中恢复了自己的见证。



上图：大祭司给约阿施戴上冠冕（艺术想象图）。

【代下二十三 12】「亚她利雅听见民奔走赞美王的声音，就到民那里，

进耶和华的殿，」

【代下二十三 13】「看见王站在殿门的柱旁，百夫长和吹号的人侍立在王左右，国民都欢乐吹号，又有歌唱的，用各样的乐器领人歌唱赞美；亚她利雅就撕裂衣服，喊叫说：『反了！反了！』」

【代下二十三 14】「祭司耶何耶大带管辖军兵的百夫长出来，吩咐他们说：『将她赶到班外，凡跟随她的必用刀杀死！』因为祭司说：『不可在耶和华的殿里杀她。』」

【代下二十三 15】「众兵就闪开，让她去；她走到王宫的马门，便在那里把她杀了。」

王宫就在圣殿的隔壁，所以亚她利雅很容易就「听见民奔走赞美王的声音」（12 节）。

「殿门的柱旁」（13 节）原文是单数，指圣殿门口的两根铜柱雅斤或波阿斯旁（王上七 21）。

耶户铲除北国亚哈家的势力，是执行神的审判，所以自称「看我为耶和華怎样热心」（王下十 16）；但他行事却不择手段，「用诡计要杀尽拜巴力的人」（王下十 19）。耶何耶大铲除南国亚哈家的余孽亚她利雅，也是执行神的审判；但他却头脑清醒、谨守地位，没有用自己的热心来取代神的律法，所以在得胜时也注意不可让神的殿被玷污，吩咐「不可在耶和華殿里杀她」（14 节）。

「马门」（15 节），指马匹出入王宫的地方。众人等到亚她利雅离开圣殿、进入王宫，才将她处死。

【代下二十三 16】「耶何耶大与众民和王立约，都要作耶和華的民。」

【代下二十三 17】「于是众民都到巴力庙，拆毁了庙，打碎坛和像，又在坛前将巴力的祭司玛坦杀了。」

【代下二十三 18】「耶何耶大派官看守耶和華的殿，是在祭司利未人手下。这祭司利未人是 大卫分派在耶和華殿中、照摩西律法上所写的，给耶和華献燔祭，又按 大卫所定的例，欢乐歌唱；」

【代下二十三 19】「且设立守门的把守耶和華殿的各门，无论为何事，不洁净的人都不准进去。」

【代下二十三 20】「又率领百夫长和贵胄，与民间的官长，并国中的众

民，请王从耶和华殿下来，由上门进入王宫，立王坐在国位上。」

「耶何耶大与众民和王立约，都要作耶和华的民」（16节）。人与神的关系恢复了正常，人与人的关系才能恢复正常；作王的人首先必须接受神的权柄，愿意「作耶和华的民」，才能为神作王，在神的百姓中间显出神的权柄。

「巴力庙」（17节）和「巴力的祭司」（17节）原文都是单数，可能指约兰、亚哈谢或亚她利雅统治期间，在耶路撒冷城中建立的巴力庙和设立的巴力祭司。

圣殿本来应该是有人看守的，可能在亚她利雅执政期间被撤除，现在由祭司耶何耶大重新「派官看守耶和华的殿」（18节）。

在人看来，在亚她利雅统治的六年里，撒但肆虐一时，全靠少数热心为神的人力挽狂澜，才保存了大卫的后裔，「立王坐在国位上」（20节）。我们不禁要问：「耶和华啊，祢为什么站在远处？在患难的时候为什么隐藏」（诗十1）。但实际上，这两章中几个人的名字，已经显明了这个事件背后的属灵真相：

「亚哈谢」（二十二10）的意思是「耶和华掌握」。「亚哈谢的母亲亚她利雅见她儿子死了」（二十二10），也就是以为「神不再掌握了、不再理会祂的产业了」，才敢放肆地「起来剿灭王室」（二十二12），要替撒但铲除大卫的后裔。

「亚她利雅」（12节）的意思是「受耶和华的苦」，表明她的倒行逆施，正是神要让百姓尝到在真理上妥协的苦果，正如神借着先知耶户对约沙法的谴责：「你岂当帮助恶人，爱那恨恶耶和华的人呢？因此耶和华的忿怒临到你」（十九2）。神允许这一切发生，一面是要在南国彻底铲除亚哈家的后裔，一面也是要让百姓痛定思痛，激励他们在属灵的黑暗中悔改。

「约示巴」（二十二11）的意思是「耶和华已经起誓」，表明神是信实的，祂「亲口应许，亲手成就」（六15），绝不会允许自己的救赎计划因为撒但的破坏和人的失败而被拦阻。所以「约示巴」虽然是悖逆神的「约兰王的女儿」（二十二11），却大有信心地把大卫唯一的后裔约阿施隐藏了六年（二十二12）。

「约阿施」（二十二12）的意思是「神所赐下的」，他正是神在黑暗中

赐给百姓的出路。约阿施虽然是亚她利雅的孙子，却被亚她利雅弃绝，并且欲杀之而后快。神保存了他的性命，从此他不再算为亚她利雅和亚哈的后裔，单单成为「神所赐下的」大卫的后裔。撒但以为神在审判亚哈家的时候，只能在投鼠忌器和玉石俱焚之间作选择，不料神却有第三种奇妙的救法。祂使用被亚哈家弃绝的约阿施，成为弥赛亚基督的祖先，这正是「匠人所弃的石头已成了房角的头块石头」（诗一百一十八 22；太二十一 42；徒四 11）。今天，神也让我们在「死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来」（弗二 5），让我们能脱离首先的亚当属土的生命，在末后的亚当里得着属天的生命（林前十五 45-49）。

「耶何耶大」（1 节）的意思是「耶和華知晓」，表明神从高天鉴察这一切，也管理这一切。虽然亚她利雅窃取国位六年（二十二 12），但神的眼目一刻都没有离开国度；神也不计较六年的等候，因为祂从永远看到永远、已经看自己的旨意必要成就。虽然百姓的属灵昏暗只配在亚她利雅的统治下受苦，但「耶和華却因自己与大卫所立的约，不肯灭大卫的家，照祂所应许的，永远赐灯光与大卫和他的子孙」（二十一 7）。时候到了，神预备了人心，就让耶何耶大振臂一呼，让撒但的诡计彻底破产。今天，撒但也会利用一切难处和诱惑，将信徒与神的救恩隔断；但我们也可以放心，既然「耶和華知晓」一切，「洪水泛滥之时，耶和華坐着为王」（诗二十九 10），那么，「谁能使我们与基督的爱隔绝呢」（罗八 31-39）？

【代下二十三 21】「国民都欢乐，合城都安静。众人已将亚她利雅用刀杀了。」

「国民都欢乐，合城都安静」（21 节），表明百姓都顺服年幼的新王，没有人图谋不轨。因为让他们顺服的，不是那位坐在宝座上的七岁孩子，而是设立大卫宝座的神。

「没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神所命的」（罗十三 1）。神所命的权柄，一种是人所应得的，是出于神的管教，有什么样的百姓，就有什么样的王；一种是人所需要的，是出于神的怜悯，要从败坏中挽回百姓。亚她利雅是百姓所应得的，约阿施是百姓所需要的。

犹大还有许多敬畏神的百姓，他们可能在约兰王和亚哈谢在位的九年里，看到他们都「行以色列诸王的道，与亚哈家一样」（二十一 6；二十二 4），

与亚她利雅都是「天下乌鸦一般黑」，所以当亚她利雅「剿灭犹大王室」（二十二 10）的时候，都保持沉默、独善其身。但是，神借着这六年中亚她利雅的倒行逆施，任凭巴力的势力越来越猖獗，让敬畏神的百姓深受其害、无法再继续沉默。当神预备好人心之后，年届百岁的祭司耶何耶大登高一呼，众人立刻顺服大卫的后裔，「国民都欢乐，合城都安静」。

今天，当罪恶在一些欧美基督教传统的国家里倒行逆施、猖獗一时的時候，许多信徒也甘愿做沉默的大多数，既不肯顺应公民本分积极投票、又不敢在罪恶面前作神话语的出口；以为自己是在独善其身，其实是舍不得「从那城出来，免得与她一同有罪，受她所受的灾殃」（启十八 4），所以对罪恶一再妥协、让步、包容，最终同流合污，与所多玛一同被神毁灭（创十九 28；启十一 8）。信徒既然不肯作「世上的光」（太五 14），神就会任凭亚她利雅掌权，让神的百姓落在黑暗里、深受其害，直到痛定思痛、置于死地而后生，转眼仰望那将要来的王——主耶稣基督。

第 24 章

【代下二十四 1】「约阿施登基的时候年七岁，在耶路撒冷作王四十年。他母亲名叫西比亚，是别是巴人。」

【代下二十四 2】「祭司耶何耶大在世的时候，约阿施行耶和華眼中看为正的事。」

【代下二十四 3】「耶何耶大为他娶了两个妻，并且生儿养女。」

约阿施并不是一个有主见的人，一生都是跟随人，而不是跟随神：当大祭司耶何耶大活着的时候，约阿施热心修理圣殿（4 节），「行耶和華眼中看为正的事」（2 节）；但耶何耶大死后，约阿施却听信「犹大的众首领」（17 节）的话，「去事奉亚舍拉和偶像」（18 节）。

【代下二十四 4】「此后，约阿施有意重修耶和華的殿，」

【代下二十四 5】「便召聚众祭司和利未人，吩咐他们说：『你们要往犹大各城去，使以色列众人捐纳银子，每年可以修理你们神的殿；你们要急速办理这事。』只是利未人不急速办理。」

【代下二十四 6】「王召了大祭司耶何耶大来，对他说：『从前耶和華

的仆人摩西，为法柜的帐幕与以色列会众所定的捐项，你为何不叫利未人照这例从犹大和耶路撒冷带来作殿的费用呢？』」

【代下二十四 7】「（因为那恶妇亚她利雅的众子曾拆毁神的殿，又用耶和华殿中分别为圣的物供奉巴力。）」

此时圣殿已经建成 120 多年，而且「亚她利雅的众子曾拆毁神的殿，又用耶和华殿中分别为圣的物供奉巴力」（7 节）。因此，约阿施决定筹款「重修耶和华的殿」（4 节）。

约阿施为神大发热心，要求众祭司和利未人「往犹大各城去，使以色列众人捐纳银子」（5 节），用征税的方式来修理圣殿。「只是利未人不急速办理」（5 节），他们可能认为征税修理圣殿并不合适，让祭司和利未人负责收税更不合适。因为无论是摩西建造会幕（出三十六 3-4），还是大卫预备建殿（代上二十九 1-9），都不是强制「使以色列众人捐纳银子」，而是让百姓自由奉献。

「亚她利雅的众子」（7 节），可能指附从亚她利雅的人或她娘家的亲属，因为亚她利雅的儿子已全部被杀（二十二 10-11）。

【代下二十四 8】「于是王下令，众人做了一柜，放在耶和华殿的门外，」

【代下二十四 9】「又通告犹大和耶路撒冷的百姓，要将神仆人摩西在旷野所吩咐以色列人的捐项给耶和华送来。」

【代下二十四 10】「众首领和百姓都欢欢喜喜地将银子送来，投入柜中，直到捐完。」

【代下二十四 11】「利未人见银子多了，就把柜抬到王所派的司事面前；王的书记和大祭司的属员来将柜倒空，仍放在原处。日日都是这样，积蓄的银子甚多。」

「摩西在旷野所吩咐以色列人的捐项」（9 节），指律法规定二十岁以上的男丁要奉献半舍客勒作为会幕的使用（出三十 13-16）。

当约阿施不再让祭司和利未人「往犹大各城去，使以色列众人捐纳银子」（5 节），而是改用自由奉献以后（9 节），「众首领和百姓都欢欢喜喜地将银子送来，投入柜中，直到捐完」（二十四 9-10）。

【代下二十四 12】「王与耶何耶大将银子交给耶和华殿里办事的人，他们就雇了石匠、木匠重修耶和华的殿，又雇了铁匠、铜匠修理耶和华的殿。」

Kaduri 生前在以色列备受尊崇，是现代最长寿的拉比。在 2006 年 1 月 28 日去世前几个月，他宣称自己遇见了弥赛亚，并于赎罪日在会堂教导人怎样认出弥赛亚。在临终前四个月，他写了一张纸条，吩咐人在他死后一年才可打开。纸条上的希伯来语是：「他会高举百姓，并证明他的话语及律法是真实的。」这句话用了六个字来描述弥赛亚，其中隐藏着弥赛亚的名字。图中圈出的六个字母 Yehoshua（יהושוע）就是希伯来语「约书亚」，即希腊语「耶稣」。许多犹太人认为这张纸条是伪造的，但 Kaduri 的门徒认为是真的。

【代下二十四 17】「耶何耶大死后，犹大的众首领来朝拜王；王就听从他们。」

【代下二十四 18】「他们离弃耶和华——他们列祖神的殿，去事奉亚舍拉和偶像；因他们这罪，就有忿怒临到犹大和耶路撒冷。」

【代下二十四 19】「但神仍遣先知到他们那里，引导他们归向耶和华。这先知警戒他们，他们却不肯听。」

「耶何耶大在世的时候，众人常在耶和华殿里献燔祭」（14 节），但「耶何耶大死后，犹大的众首领来朝拜王」（17 节），要求约阿施批准他们恢复过去被禁止的偶像敬拜（18 节）。

「先知」（19 节）原文是复数，表示神差遣了好几位先知。但约阿施和犹大的众首领心里黑暗到一个地步，「这先知警戒他们，他们却不肯听」（19 节）。

耶何耶大所领导的复兴，竟然一夜之间完全翻转过来。因为百姓和君王一样，只是在外面跟随人、敬拜神，心里却没有绝对地顺服神、敬畏神。跟随人而不是跟随神，是每一个人的天然倾向，若我们不是真正地认识神、与神有生命上的联结，也会落到犹大的失败里。

【代下二十四 20】「那时，神的灵感动祭司耶何耶大的儿子撒迦利亚，他就站在上面对民说：『神如此说：你们为何干犯耶和华的诫命，以致不得亨通呢？因为你们离弃耶和华，所以祂也离弃你们。』」

【代下二十四 21】「众民同心谋害撒迦利亚，就照王的吩咐，在耶和华殿的院内用石头打死他。」

【代下二十四 22】「这样，约阿施王不想念撒迦利亚的父亲耶何耶大向自己所施的恩，杀了他的儿子。撒迦利亚临死的时候说：『愿耶和华鉴察伸

冤！』」

撒迦利亚呼吁百姓悔改。但百姓却选择「干犯耶和华的诫命」（20节），「照王的吩咐」（21节）行恶。

过去，耶何耶大吩咐军兵不要在圣殿内处死亚她利雅（二十三 14），以免玷污圣殿；现在，约阿施却吩咐人「在耶和华殿的院内」（21节）打死了耶何耶大的儿子撒迦利亚，形成鲜明对比。

耶何耶大救了约阿施，扶持他登基。现在约阿施却恩将仇报，所以撒迦利亚祷告「愿耶和华鉴察伸冤」（22节）。「伸冤」原文和「寻求」（二十三 3）是同一个词，意思是「寻找」。这是《历代志》唯一提到神「寻找」人的地方。约阿施既已「离弃」神（20节），神当然也就「离弃」（20节）了他；但撒迦利亚却祷告神仍然「寻找」他，约阿施所受的报应就是被神「寻找」的结果。

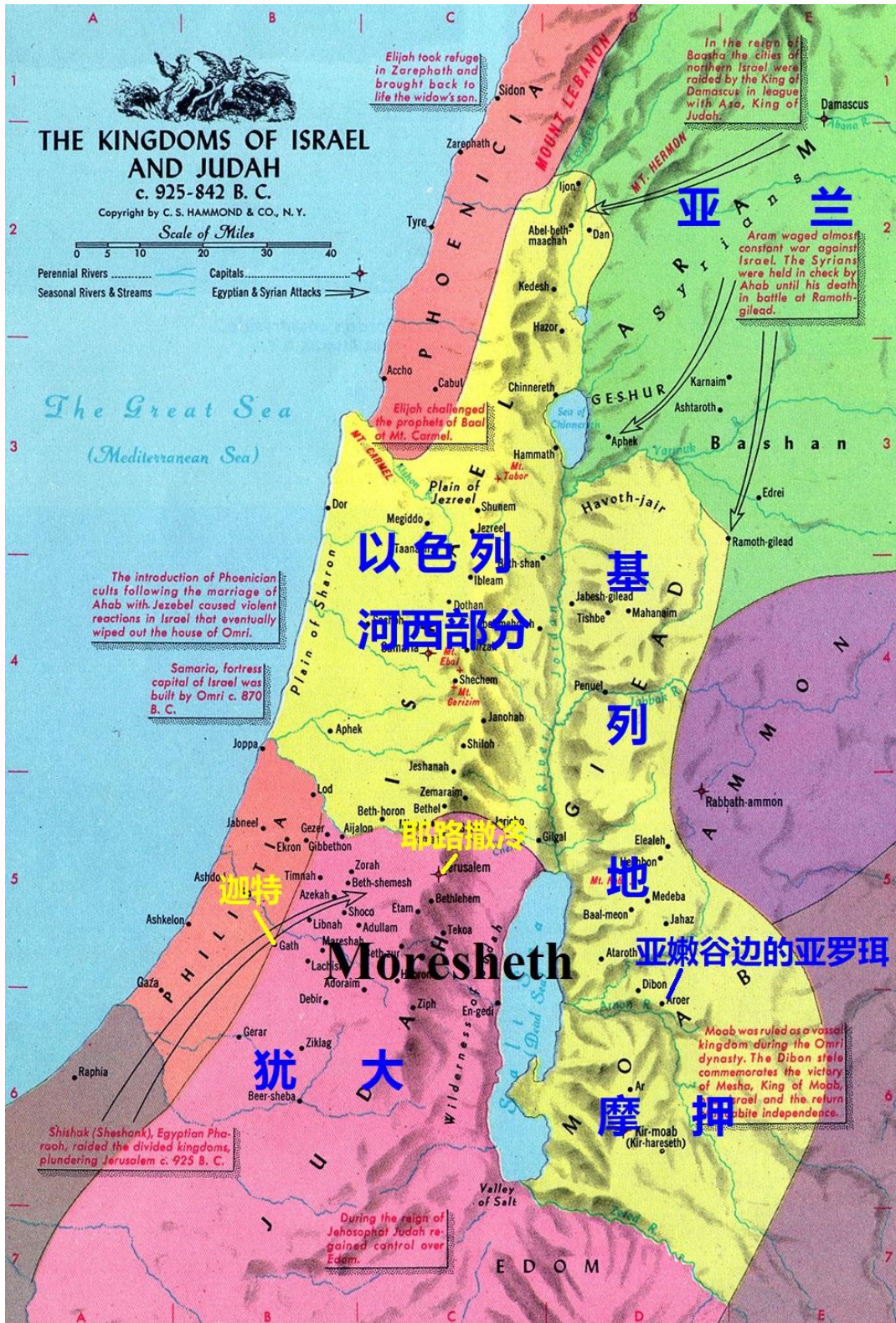
【代下二十四 23】「满了一年，亚兰的军兵上来攻击约阿施，来到犹大和耶路撒冷，杀了民中的众首领，将所掠的财货送到大马士革王那里。」

【代下二十四 24】「亚兰的军兵虽来了一小队，耶和华却将大队的军兵交在他们手里，是因犹大人离弃耶和华——他们列祖的神，所以借亚兰人惩罚约阿施。」

撒迦利亚临死时呼吁：「愿耶和华鉴察伸冤」（22节），结果这次神没有再等六年，审判很快就临到了。过去，基甸曾经靠着神以少胜多，消灭了米甸大军（士七 7）。现在百姓效法外邦人拜偶像，这些偶像不但没能给犹大带来兴旺，反而因此失去了神的保护。「亚兰的军兵上来攻击约阿施」（23节），并且以少胜多，犹大的大军就败在少数敌人手中，应验了「无人追赶，你们却要逃跑」（利二十六 17）。

亚兰王哈薛可能先从北国夺取了约旦河东的基列地（王下十 32-33；十三 25），然后还想控制沿海大道，所以试探性地派了「一小队」（24节）军兵穿过北国的疆土，长驱直入到西南部的「迦特」（王下十二 17）。不料，「亚兰的军兵虽来了一小队，耶和华却将大队的军兵交在他们手里」（24节），「一小队」亚兰人不但攻陷了坚固城迦特，还能沿着以拉谷「来到犹大和耶路撒冷」（23节），并不担心后方受到北国的威胁。这证明是神「借亚兰人惩罚约阿施」（24节）。而由于「犹大的众首领」（17节）鼓动约阿施拜偶

像，所以神也允许亚兰人「杀了民中的众首领」（23 节）。



上图：亚兰王哈薛先从北国约哈斯王手中夺取了约但河东的基列地（王下十 32-33；十三 33），然后还想控制沿海大道，所以试探性地派了「一小队」（代下二十四 24）军兵穿过北国疆土，长驱直入到西南部的「迦特」。不料，「亚兰的军兵虽来了一小队，耶和華却将大队的军兵交在他们手里，是因犹大人离弃耶和華——他们列祖的神，所以借亚兰人惩罚约阿施」（代下二十四 24），所以「一小队」亚兰人不但攻陷了「坚固城」迦特，还能沿着以拉谷「上来攻打耶路撒冷」（王下十二 17），并不担心后方受到北国的威胁。

【代下二十四 25】「亚兰人离开约阿施的时候，他患重病；臣仆背叛他，要报祭司耶何耶大儿子流血之仇，杀他在床上，葬他在大卫城，只是不葬在列王的坟墓里。」

【代下二十四 26】「背叛他的是亚扪妇人示米押的儿子撒拔和摩押妇人示米利的儿子约萨拔。」

【代下二十四 27】「至于他的众子和他所受的警戒，并他重修神殿的事，都写在列王的传上。他儿子亚玛谢接续他作王。」

约阿施一生都在跟随人，而不是在跟随神，所以有始无终，一旦没有人领着他走正道，他就开始随波逐流，越走越远，甚至「不想念撒迦利亚的父亲耶何耶大向自己所施的恩，杀了他的儿子」（22 节），结果就落在神的审判里。他敬拜外邦偶像，外邦妇人的儿子却「背叛他，要报祭司耶何耶大儿子流血之仇，杀他在床上」（25 节）。凡是跟随人的信徒，既可以像约阿施一样大发热心，也可以像约阿施一样倒行逆施，实际上都是出于自己的肉体，而不是出于神所赐的信心。「人非有信，就不能得神的喜悦」（来十一 6），人靠热心所做的一切，最后都会归于虚空（18、20 节）。我们带人信主，如果只是停留在「热心」上，这样的建造只是热闹一时的「草木、禾秸」（林前三 12），经不住火的「试验」（林前三 13）。

今天，每个新约的信徒也和约阿施一样，很容易跟随看得见的人，却不容易跟随看不见的神；明明知道应该跟随神，实际上却不知不觉地跟随人。结果带领的人一跌倒、一离开，跟随的人就成了约阿施。因此，传福音、教导人的人，一定要把自己隐藏在基督里，「用诸般的智慧，劝戒各人，教导各人，要把各人在基督里完完全全地引到神面前」（西一 28），让人借着读

经、祷告，直接与神交通；让人学习对所有的属灵文章和教导，都要自己「查圣经，要晓得这道是与不是」（徒十七 11）。这样，我们才能帮助人作主的门徒（太二十八 19），而不是人的门徒。

第 25 章

【代下二十五 1】「亚玛谢登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王二十九年。他母亲名叫约耶但，是耶路撒冷人。」

【代下二十五 2】「亚玛谢行耶和華眼中看为正的事，只是心不专诚。」

【代下二十五 3】「国一坚定，就把杀他父王的臣仆杀了，」

【代下二十五 4】「却没有治死他们的儿子，是照摩西律法书上耶和華所吩咐的说：『不可因子杀父，也不可因父杀子，各人要为本身的罪而死。』」

「心不专诚」（2 节），指亚玛谢「不如他祖大卫」（王下十四 3）「专心顺从耶和華」（王上十一 6）。

「杀他父王的臣仆」（3 节）指「亚扪妇人示米押的儿子撒拔和摩押妇人示米利的儿子约萨拔」（二十四 26）。

亚玛谢起初「行耶和華眼中看为正的事」（2 节），顺服神所吩咐的「不可因子杀父，也不可因父杀子」（4 节；申二十四 16）。但他却没有彻底顺服的心，所以对神「心不专诚」，一半顺服神、一半体贴自己，结果有始无终、属灵的光景每况愈下。「心不专诚」是约阿施和亚玛谢的共同问题，也是今天许多信徒的共同弱点。所以圣灵提醒我们：「心怀二意的人哪，要清洁你们的心」（雅四 8）！

【代下二十五 5】「亚玛谢招聚犹大人，按着犹大和便雅悯的宗族设立千夫长、百夫长，又数点人数，从二十岁以外，能拿枪拿盾牌出去打仗的精兵共有三十万；」

【代下二十五 6】「又用银子一百他连得，从以色列招募了十万大能的勇士。」

【代下二十五 7】「有一个神人来见亚玛谢，对他说：『王啊，不要使以色列的军兵与你同去，因为耶和華不与以色列人以法莲的后裔同在。』」

【代下二十五 8】「你若一定要去，就奋勇争战吧！但神必使你败在敌

人面前；因为神能助人得胜，也能使人倾败。』」

「以法莲」（7节）代指北国以色列。此时北国已不再是与约沙法结亲的亚哈王朝，而是取代亚哈的耶户王朝。

有神同在，就能胜过一切人的力量，但人若「心不专诚」（2节）、与不信的北国军兵「同去」（7节），就拦阻了神的「同在」（7节）。我们不要以为没有神的同在不要紧，只要有人可靠，还是有机会得胜；因为「神能助人得胜，也能使人倾败」（8节），神的百姓若想靠人，祂必会用失败来管教我们。

【代下二十五 9】「亚玛谢问神人说：『我给了以色列军的那一百他连得银子怎么样呢？』神人回答说：『耶和華能把更多的赐给你。』」

亚玛谢「心不专诚」（2节），在神的旨意面前表面顺服，心里却还在权衡利益得失，所以问：「我给了以色列军的那一百他连得银子怎么样呢」（9节）？

今天，我们也常常和亚玛谢一样，一面好像顺服、一面计较代价；表面愿意全然摆上，心中却暗暗计算「属灵的名利得失」。

【代下二十五 10】「于是亚玛谢将那从以法莲来的军兵分别出来，叫他们回家去。故此，他们甚恼怒犹大人，气忿忿地回家去了。」

【代下二十五 11】「亚玛谢壮起胆来，率领他的民到盐谷，杀了西珥人一万。」

【代下二十五 12】犹大人又生擒了一万带到山崖上，从那里把他们扔下去，以致他们都摔碎了。

【代下二十五 13】「但亚玛谢所打发回去、不许一同出征的那些军兵攻打犹大各城，从撒马利亚直到伯·和仑，杀了三千人，抢了许多财物。」

「盐谷」（11节）位于死海南方的亚拉巴峡谷，「西珥人」（11节）指以东人。大卫曾经在盐谷「杀了以东一万八千人」（代上十八 12；撒下八 13）。过去，亚玛谢的曾祖父约兰王试图平定以东人的叛乱，结果大败而归，以东脱离犹大独立（二十一 8-10）。现在，亚玛谢却像大卫一样在「盐谷」大大得胜，战功超过约兰、直追大卫，不由得「心高气傲」（19节）起来。

「从撒马利亚直到伯·和仑」（13节），指北国与南国之间的城市。

亚玛谢所付的「银子一百他连得」（6节）只是聘请北国雇佣兵的订金，

更大的收益是得胜后的掠物。所以不让雇佣兵参战，他们就「甚恼怒犹大人」（10节），反过来攻打犹大各城、「抢了许多财物」（13节）。这正好证明神的警告是正确的（7节），但亚玛谢却可能因此认为神没有兑现承诺补偿他（9节），所以把以东的偶像「立为自己的神」（14节），想从外邦偶像那里多得一些好处。

【代下二十五 14】「亚玛谢杀了以东人回来，就把西珥的神像带回，立为自己的神，在它面前叩拜烧香。」

【代下二十五 15】「因此，耶和华的怒气向亚玛谢发作，就差一个先知去见他，说：『这些神不能救它的民脱离你的手，你为何寻求它呢？』」

【代下二十五 16】「先知与王说话的时候，王对他说：『谁立你作王的谋士呢？你住口吧！为何找打呢？』先知就止住了，又说：『你行这事，不听从我的劝戒，我知道神定意要灭你。』」

亚玛谢靠神打了胜仗，却无视神的恩典，狂妄地拒绝了先知的劝戒（16节），愚昧地把被打败的以东的偶像「立为自己的神」（14节）。他的仗是打胜了，人却失败了。人生成功得意之日，正是撒但试探来临之时。在我们得胜的时候，务要警醒，因为从属灵的巅峰跌入深谷只有一步之遥。人若只是口头感谢神，心里却以此「矜夸」（19节），有意无意地显摆自己为神的摆上，把成就归功于人的热心爱主、大有恩赐，把失败归咎于同工的冷淡、会众的挂名，也会像亚玛谢一样把人的敬虔、热心和恩赐「立为自己的神」。

亚玛谢之前能听从先知的的话（7-8节），是因为当时面对极大的争战，投入巨大（6节）、又没有得胜的把握，所以不敢放肆，不愿得罪神。现在既已大大得胜，自信心爆棚，就暴露出本相里的「心高气傲」（19节），再也听不进神的话了。每个信徒都应当问自己：我们是甘心寻求神，还是和亚玛谢一样「心不专诚」（2节）、不得已才顺服神呢？

犹太传统认为，先知以赛亚的父亲「亚摩斯」（王下十九 2）是亚玛谢的兄弟（《他勒目 Talmud》Sotah 10b:3; Megillah 10b:13）、劝亚玛谢遣返以色列雇佣军的那位神人（7-9节；《米大示 Midrash》Seder Olam Rabbah 20）。

【代下二十五 17】「犹大王亚玛谢与群臣商议，就差遣使者去见耶户的孙子、约哈斯的儿子、以色列王约阿施，说：『你来，我们二人相见于战场。』」

【代下二十五 18】「以色列王约阿施差遣使者去见犹大王亚玛谢，说：

『黎巴嫩的蒺藜差遣使者去见黎巴嫩的香柏树，说：“将你的女儿给我儿子为妻。”后来黎巴嫩有一个野兽经过，把蒺藜践踏了。』

【代下二十五 19】「你说：“看哪，我打败了以东人”，你就心高气傲，以致矜夸。你在家安居就罢了，为何要惹祸使自己和犹大国一同败亡呢？」

成功自信、「心高气傲」（19 节）的亚玛谢不再寻求神的旨意，而是与人商议、鲁莽挑衅（17 节），想靠自己的力量报复北国（13 节），结果惹来了更大的灾难。这正是：「骄傲在败坏以前；狂心在跌倒之前」（箴十六 18）。

「蒺藜」（18 节）代表南国犹大，「香柏树」（18 节）代表北国以色列，「野兽」（18 节）代表敌军。以色列王的这个寓言，是夸口自己强大如香柏树，犹大王只不过是低矮的荆棘，虽然骄傲地想和香柏树平起平坐，实际上根本不堪一击。

【代下二十五 20】「亚玛谢却不肯听从。这是出乎神，好将他们交在敌人手里，因为他们寻求以东的神。」

【代下二十五 21】「于是以色列王约阿施上来，在犹大的伯·示麦与犹大王亚玛谢相见於战场。」

【代下二十五 22】「犹大人败在以色列人面前，各自逃回家里去了。」

【代下二十五 23】「以色列王约阿施在伯·示麦擒住约哈斯（就是亚哈谢）的孙子、约阿施的儿子、犹大王亚玛谢，将他带到耶路撒冷，又拆毁耶路撒冷的城墙，从以法莲门直到角门，共四百肘；」

【代下二十五 24】「又将俄别·以东所看守神殿里的一切金银和器皿，与王宫里的财宝都拿了去，并带人去为质，就回撒马利亚去了。」

亚玛谢可能在执政第十四年（《犹太古史记》卷 9 第 9 章 203 节），狂妄地向北国以色列宣战、结果自取其辱。实际上，这是出于神的管教，因为他不肯专心寻求自己的神，而是「寻求以东的神」（20 节）。

「伯·示麦」（23 节）位于犹大境内示非拉丘陵和沿海平原的交界处，二王在犹大境内、而不是以色列境内决战，表明北国占有优势。过去，被掳的约柜打败了非利士人的偶像，非利士人乖乖地把约柜送回「伯·示麦」（撒上下 6 9）；现在，「寻求以东的神」亚玛谢却在「伯·示麦」惨遭失败，形成鲜明对比。

「俄别·以东」（24 节）及其后裔负责看守圣殿府库（代上十五 18；二

十六 15)。

几年前，亚兰人刚刚从耶路撒冷劫掠了财货（二十四 23），现在，以色列王约阿施又再次将「神殿里的一切金银和器皿，与王宫里的财宝都拿了去」（24 节）。神的百姓越是高举自己的「心高气傲」（19 节），神越要夺去人赖以「矜夸」（19 节）的。而北国以色列王竟敢劫掠圣殿里的金银和器皿，完全不把神放在眼里，因此，「必有万军耶和华降罚的一个日子，要临到骄傲狂妄的；一切自高的都必降为卑」（赛二 12）。

亚玛谢被俘之后，贪生怕死，说服耶路撒冷的守军打开城门投降（《犹太古史记》卷 9 第 9 章第 200-201 节），所以才被约阿施拆毁了西北角四百肘城墙（23 节），并「带人去为质」（24 节）。亚玛谢也被掳为人质（《犹太古史记》卷 9 第 9 章第 203 节）。



上图：从伯示麦遗址看牛车运约柜来的道路。

【代下二十五 25】「以色列王约哈斯的儿子约阿施死后，犹大王约阿施的儿子亚玛谢又活了十五年。」

【代下二十五 26】「亚玛谢其余的事，自始至终不都写在犹大和以色列诸王记上吗？」

【代下二十五 27】「自从亚玛谢离弃耶和华之后，在耶路撒冷有人背叛他，他就逃到拉吉；叛党却打发人到拉吉，将他杀了。」

【代下二十五 28】「人就用马将他的尸首驮回，葬在犹大京城他列祖的坟地里。」

离弃神的「亚玛谢又活了十五年」（25 节），可能大部分时间都在拉吉避难（27 节），但这段时间在神面前完全不被记念；因为人既离弃神，所以神也离弃人（二十四 20）。「亚玛谢离弃耶和华之后」（27 节），就「不肯听从」（20 节）神，而是偏行己路。但人的顽梗和自以为是，本身就是「出乎神」（20 节）的惩罚；因为这些路都是通向死亡的路，结果是被人「用马将他的尸首驮回」（28 节）。

亚玛谢的人生分成五个阶段，和他父亲约阿施一样虎头蛇尾、有始无终，一步一步地走下坡路：

- 1、治死杀王之人，一开始顺服律法（1-4 节）；
- 2、打败以东之后，体贴肉体、心高气傲（5-6 节）；
- 3、不听劝阻挑战北国，结果惨败被掳（17-24 节）；
- 4、虽然多活十五年，最终却一事无成（25-26 节）；
- 5、失去民心，被叛党所杀（27-28 节）。

亚玛谢对神「心不专诚」（2 节），有时顺服、有时不顺服，结果人生落到一事无成的悲惨境地。亚玛谢挑挑拣拣的「伪顺服」，是天然人惯用的「属灵伪装」：合己心意的就顺服，不合己意的就不顺服；不付代价的就顺服，要付代价的就不顺服。今天，我们一定求主鉴察自己的「伪顺服」，免得和亚玛谢一样「心不专诚」、一事无成：

1、真顺服是「顺着圣灵而行」（加五 16），需要圣灵使自己「心意更新而变化」（罗十二 2）。「伪顺服」却是「随从肉体」（罗八 5）的天性，不需要圣灵的工作。

2、真顺服要付出「舍己」（太十六 24）的代价，「背起他的十字架来跟从」（太十六 24）主，放下自己、倚靠神的恩赐，所以不会「看自己过于所当看的」（罗十二 3），而是「存心谦卑，各人看别人比自己强」（腓二 3）。

「伪顺服」却不必付出「舍己」的代价，只是倚靠自己的能力和天性，所以常常高举自己所擅长的、看轻自己所不擅长的。

3、真顺服的人越事奉越谦卑，一切工作都是本于神、倚靠神、归于神（罗十一 36）；「伪顺服」的人越事奉越骄傲，工作不是本于自己的热心、就是倚靠自己的能力，结果只能把荣耀归给自己。

4、真顺服的人遇到难处也不会气馁，因为相信神在管理一切；「伪顺服」的人在难处面前不是沮丧消极、就是推卸责任，完全忘了神在掌管一切。

第 26 章

【代下二十六 1】「犹大众民立亚玛谢的儿子乌西雅（又名亚撒利雅）接续他父作王，那时他年十六岁。」

【代下二十六 2】「（亚玛谢与他列祖同睡之后，乌西雅收回以禄仍归犹大，又重新修理。）」

神任凭离弃祂的亚玛谢偏行己路、自寻灭亡（二十五 27），但叛党的首领却没有像北国那样自立为王。因为神的手仍然管理一切，「犹大众民立亚玛谢的儿子乌西雅接续他父作王」（1 节），继续拥戴大卫的后裔，使大卫之约得以继续。

「乌西雅」（1 节）这个名字的意思是「耶和华是我的力量」，又名「亚撒利雅」（1 节），意思是「耶和华已帮助」。先知以赛亚从乌西雅年间开始在南国事奉（赛一 1）。

「以禄」（2 节）就是「以拉他」（王下十四 22），是以东南部红海亚喀巴湾的港口，古代约旦河东南北商道的起点，靠近以旬·迦别。所罗门和约沙法都曾经在以旬·迦别制造船队（王上九 26；二十二 48），这个出海口对犹大国的商业贸易非常重要。犹大可能在以东人背叛约兰时失去了以拉他（二十一 10）。亚玛谢在盐谷打败了以东（二十五 11），但却因为「心高气傲」（二十五 19），结果一事无成、到死也没能收回「以禄」，反而被他的儿子「乌西雅收回以禄仍归犹大」（2 节）。

【代下二十六 3】「乌西雅登基的时候年十六岁，在耶路撒冷作王五十二年。他母亲名叫耶可利雅，是耶路撒冷人。」

【代下二十六 4】「乌西雅行耶和华眼中看为正的事，效法他父亚玛谢一切所行的；」

【代下二十六 5】「通晓神默示，撒迦利亚在世的时候，乌西雅定意寻求神；他寻求耶和华，神就使他亨通。」

乌西雅「作王五十二年」（3 节），是到目前为止南、北两国在位最长的君王（约主前 791-740 年在位）。他可能在父亲亚玛谢被掳到撒马利亚以后，与父亲共同执政二十四年（王下十四 23；十五 1、8），长大麻风后又与儿子约坦共同执政四年（21 节；王下十五 30、33）。

乌西雅「效法他父亲亚玛谢一切所行的」（4 节），暗示他和父亲一样，起初「行耶和华眼中看为正的事」（4 节；二十五 2），但最后晚节不保。

「通晓神默示，撒迦利亚在世的时候」（5 节），原文是「教导他敬畏神的撒迦利亚在世的时候」（英文 ESV 译本）。这位「撒迦利亚」并不是被掳归回以后的先知撒迦利亚。「撒迦利亚在世的时候，乌西雅定意寻求神」（5 节），但撒迦利亚去世以后，乌西雅逐渐变得「行事邪僻，干犯耶和华——他的神」（16 节），与他的祖父约阿施从前跟从耶何耶大的光景一样（二十四 2）。

【代下二十六 6】「他出去攻击非利士人，拆毁了迦特城、雅比尼城，和亚实突城；在非利士人中，在亚实突境内，又建筑了些城。」

【代下二十六 7】「神帮助他攻击非利士人和住在姑珥·巴力的阿拉伯人，并米乌尼人。」

【代下二十六 8】「亚扪人给乌西雅进贡。他的名声传到埃及，因他甚是强盛。」

【代下二十六 9】「乌西雅在耶路撒冷的角门和谷门，并城墙转弯之处，建筑城楼，且甚坚固；」

【代下二十六 10】「又在旷野与高原和平原，建筑望楼，挖了许多井，因他的牲畜甚多；又在山地和佳美之地，有农夫和修理葡萄园的人，因为他喜悦农事。」

【代下二十六 11】「乌西雅又有军兵，照书记耶利和官长玛西雅所数点的，在王的一个将军哈拿尼雅手下，分队出战。」

【代下二十六 12】「族长、大能勇士的总数共有二千六百人，」

【代下二十六 13】「他们手下的军兵共有三十万七千五百人，都有大能，善于争战，帮助王攻击仇敌。」

【代下二十六 14】「乌西雅为全军预备盾牌、枪、盔、甲、弓，和甩石的机弦，」

【代下二十六 15】「又在耶路撒冷使巧匠做机器，安在城楼和角楼上，用以射箭发石。乌西雅的名声传到远方；因为他得了非常的帮助，甚是强盛。」

乌西雅与北国之间没有发生争战，而是专心对付西南和东南面（6-8 节）的宿敌，控制经过非利士平原和通往红海的商路。「迦特城、雅比尼城，和亚实突城」（6 节）都位于耶路撒冷西面的非利士平原北部。

耶路撒冷的「角门」（9 节）在西北角，「谷门」（9 节）在西南面。这些城墙可能是被以色列王约阿施拆毁的（二十五 23），现在被乌西雅重建。

「机器」（15 节）可能是装在城墙上的屏障，用来保护向敌人投石或射箭的守军。

乌西雅的军队可能包括许多常备军（11-13 节），装备精良（14-15 节）。

乌西雅执政的时间与耶罗波安二世（约主前 793-753 年在位）大部分重叠，南北两国都处在同样安全的国际环境里。神使新亚述帝国陷入了持续二十九年的衰落，阿达德尼拉里三世（Adad-nirari III，主前 811-783 年执政）的三个儿子撒幔以色列四世（Shalmaneser IV，主前 783-773 年执政）、亚述但三世（Ashur-dan III，主前 773-755 执政）和亚述尼拉里五世（Ashur-nirari V，主前 755-745 年执政）都面临内乱，君权受到贵族的限制，不得不停止对外扩张，所以乌西雅所治理下的南国犹大和耶罗波安二世治理下的北国以色列一样（王下十四 25-27），都得着了几十年的繁荣稳定（6-15 节）。

乌西雅是最具才略的犹大君王。他「定意寻求神」（5 节），「得了非常的帮助，甚是强盛」（15 节），在政治、军事和经济上都取得了很大成就。他征服宿敌（6-8 节）、巩固国防（9 节）、富国强兵（10-15 节），国度似乎已经恢复到昔日大卫的光景。但是，神并没有让我们看到乌西雅大大复兴国度，反而让我们看到：有的人经不起失败，有的人却经不起成功；无论是失败还是成功，都无法维持人的敬虔，都有可能成为使人跌倒的石头。

【代下二十六 16】「他既强盛，就心高气傲，以致行事邪僻，干犯耶和華——他的神，进耶和華的殿，要在香坛上烧香。」

【代下二十六 17】「祭司亚撒利雅率领耶和華勇敢的祭司八十人，跟随他进去。」

【代下二十六 18】「他们就阻挡乌西雅王，对他说：『乌西雅啊，给耶和華烧香不是你的事，乃是亚伦子孙承接圣职祭司的事。你出圣殿吧！因为你犯了罪。你行这事，耶和華神必不使你得荣耀。』」

【代下二十六 19】「乌西雅就发怒，手拿香炉要烧香。他向祭司发怒的时候，在耶和華殿中香坛旁众祭司面前，额上忽然发出大麻风。」

【代下二十六 20】「大祭司亚撒利雅和众祭司观看，见他额上发出大麻风，就催他出殿；他自己也急速出去，因为耶和華降灾与他。」

「以致行事邪僻」（16 节），原文是「以致败坏」。

「干犯」（16 节）和「犯了罪」（18 节）原文是同一个词，意思是「不忠、犯罪」。在犹大诸王中，这个词之前只用在罗波安的时代（十二 2），但从现在开始却频繁出现（二十八 19「干犯」、22 节「得罪」；二十九 6「犯了罪」、19 节「犯罪」；三十 7「干犯」；三十三 19「过犯」；三十六 14「犯罪」），一直到南国被掳。对神的不忠，是犹大被掳的原因，从现在开始，犹大的结局已经指日可待。

「强盛」（16 节）本来是神的祝福（15 节），结果却成了使乌西雅「败坏」的咒诅。君王的才干，并不能维持他的敬虔；国度的强盛，也不能改善人的属灵光景。相反，恩赐、「名声」（15 节）和成功却成了人本相的试金石，引动乌西雅「心高气傲，以致行事邪僻，干犯耶和華——他的神」（16 节）。人的生命若没有被神改变，无论是「强盛」还是衰弱，都会使人「败坏」。所以教会最重要的任务，不是扶贫济困、改变环境，而是宣讲圣道、改变人心。

当时的外邦君王常常兼任祭司，乌西雅「进耶和華的殿，要在香坛上烧香」（16 节），是不满足神赐给君王的权柄，要高抬自己、夺取祭司的职分。但是，绝对的权力在神的国度里毫无地位，即使是大有能力的乌西雅王，也不可代替祭司的职分。神规定只有承接圣职的祭司才可以在香坛上烧香（出三十 1-10；民十六 40；十八 1-7），乌西雅越过了神的界线，就是不承认神的权柄。

第 19 节的「发怒」（19 节）重复了两次，提醒我们注意：神一直等到乌西雅「发怒」的时候才采取行动，是人悖逆的「发怒」惹动了神的义怒，导致「耶和華降灾与他」（20 节）。而人的肉体在哪里出头，神的管教就在

哪里临到；既然乌西雅贪图荣耀，神就「必不使你得荣耀」（18节）。

乌西雅的才干和成功，成了自己的陷阱；他像父亲亚玛谢一样（二十五19），因着成功而「心高气傲」（16；二十五19），又因着「心高气傲」而陷入失败。我们都是和乌西雅一样软弱的人，因此，当我们蒙主抬举的时候，应当特别仰望主的怜悯，警醒里面的「心高气傲」，以免「骄傲在败坏以先」（箴十六18），以致在成功的高处跌倒。

【代下二十六21】「乌西雅王长大麻风直到死日，因此住在别的宫里，与耶和华的殿隔绝。他儿子约坦管理家事，治理国民。」

【代下二十六22】「乌西雅其余的事，自始至终都是亚摩斯的儿子先知以赛亚所记的。」

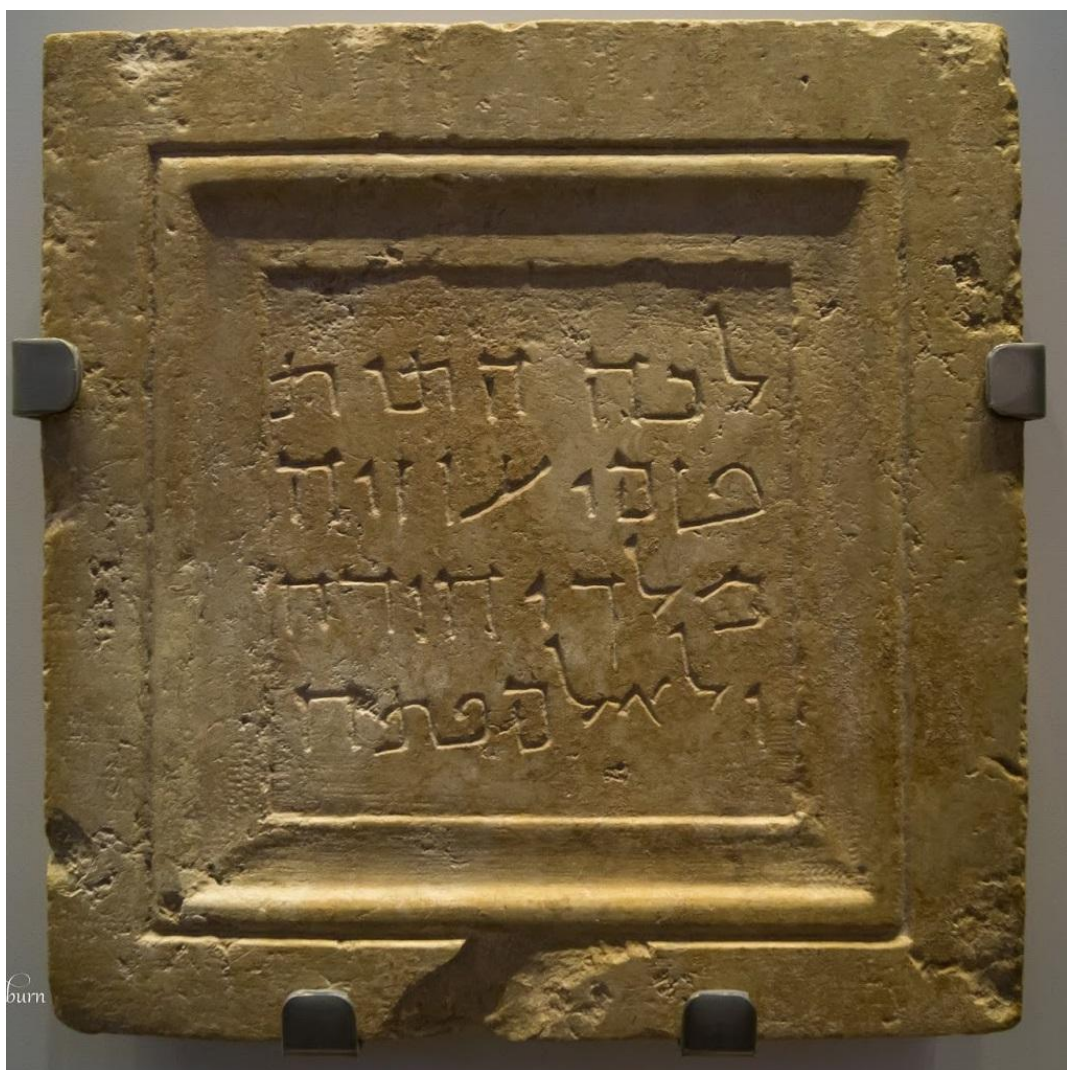
【代下二十六23】「乌西雅与他列祖同睡，葬在王陵的田间他列祖的坟地里；因为人说，他是长大麻风的。他儿子约坦接续他作王。」

「大麻风」（21节）是律法规定必须隔离的不洁净的病，「要独居营外」（利十三46），而「营外」代表不蒙神纪念的地方。长了大麻风的乌西雅王「住在别的宫里」（21节），更要「与耶和华的殿隔绝」（21节），也与神的国度隔绝，所以由「他儿子约坦管理家事，治理国民」（21节）。

乌西雅因为不洁净，会玷污王陵，所以只能葬在王陵附近的「田间」（23节）。而不洁净的乌西雅驾崩之日（23节），也是神向先知以赛亚显现之时（赛六1）。

乌西雅和父亲亚玛谢、祖父约阿施一样，起初都「行耶和华眼中看为正的事」（4节；二十五2；二十四2），但虎头蛇尾、有始无终，晚年没有站稳自己的地位。他越过了神的界线，强行进殿烧香，结果却终生与殿隔绝；贪图更多的权柄，结果却失去了原有的权柄。

神拯救我们，不只是叫我们脱离罪和死，更是要我们将来和基督一同作王到永远（提后二12；启二十6；二十二5）。在《历代志》里，神让我们看见什么是合神心意的王、什么是站稳地位的王，也让我们学习预备做王的心志。在神的国度里，人的地位越高，越要学习仆人的事奉（路二十二26）；恩赐越大，越要学习与同工配搭。因此，我们「各人要照所得的恩赐彼此服事，作神百般恩赐的好管家」（彼前四10），免得像雄才大略的乌西雅一样，在成功强盛的时候「心高气傲」（16节），结果「与耶和华的殿隔绝」。



上图：主后第 1 世纪的乌西雅王墓碑，上面用亚兰文写着：「这里是犹太王乌西雅的骨头，不可打开」。乌西雅因为患了大麻风，所以在大卫城被「葬在王陵的田间他列祖的坟地里」（代下二十六 23），而不是被葬在王陵中。在第二圣殿时期，耶路撒冷城扩大，乌西雅可能被迁葬。

第 27 章

【代下二十七 1】「约坦登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王十六年，他母亲名叫耶路沙，是撒督的女儿。」

【代下二十七 2】「约坦行耶和华眼中看为正的事，效法他父乌西雅一切所行的，只是不入耶和华的殿。百姓还行邪僻的事。」

约坦正式「作王十六年」（1 节），但在乌西雅长了大麻风之后，已经与父亲共同执政了一段时间（二十六 21 节），所以总共在位「二十年」（王下十五 30）。他晚年可能还与儿子亚哈斯共同执政三年（二十八 5；王下十五 37；十六 5）。先知弥迦从约坦年间开始在南国事奉（弥一 1），而先知以赛亚在约坦年间一直在南国事奉（赛一 1）。

「只是不入耶和华的殿」（2 节），指约坦没有像他父亲越过神的界线（二十六 16）。

虽然约坦守住了自己的地位，但百姓却还在离弃神；虽然约坦敬虔，但「邱坛」已经深入人心，所以「百姓还行邪僻的事」（2 节；王下十五 35），破口越来越大，最终无法逃脱神的管教。所以神在乌西雅去世、约坦登基的那年，差派先知以赛亚宣告百姓的结局（赛六 9-13）。

【代下二十七 3】「约坦建立耶和华殿的上门，在俄斐勒城上多有建造，」

【代下二十七 4】「又在犹大山地建造城邑，在树林中建筑营寨和高楼。」

【代下二十七 5】「约坦与亚扪人的王打仗胜了他们，当年他们进贡银一百他连得，小麦一万歌珥，大麦一万歌珥；第二年、第三年也是这样。」

「耶和华殿的上门」（3 节）可能是圣殿东北的「便雅悯门」（亚十四 10；结九 2）。在南国被掳之前，不喜欢耶利米预言的祭司「用耶和华殿里便雅悯高门内的枷，将他枷在那里」（耶二十 2）。

「俄斐勒城」（3 节）是圣殿山南面的山坡。

一歌珥约 220 升，是一头驴子能驮的重量。「一万歌珥」（5 节）折合 220 万升。

亚扪曾向乌西雅进贡（二十六 8），约坦登基后，亚扪可能想摆脱犹大的控制，结果被约坦打败（5 节）。「第三年也是这样」（5 节），可能指亚扪只有短短几年称臣；约坦末年，北国与亚兰联军侵犯犹大的时候（王下十五 37），亚们趁机反叛。

约坦忠于职守，巩固国防，防备侵略（3-4 节），打败了亚扪人（5 节）。在他执政期间，「亚述王普勒」（王下十五 19）、即提革拉·毗列色三世（王下十五 29；Tiglath-Pileser III，主前 745-727 年在位）在亚述内战后登基，实

施了一系列重要改革，加强了中央的权力，创建了亚述第一支专业常备军，重新开始对外扩张，使新亚述王国成为一个真正的帝国。主前 743-740 年，提革拉·毗列色三世发动第一次西征，入侵包括亚兰、以色列在内的地中海东岸黎凡特地区（Levant），企图控制该地区的商道。黎凡特诸王在东方乌拉尔图王国（Urartu Kingdom）的支持下竭力抵抗，但最后大都被制服，以色列王米拿现也开始向亚述进贡（王下十五 19）。以色列王比加登基以后（王下十五 27），联合亚兰王利汛抵抗亚述。主前 738-735 年，提革拉·毗列色三世在东方打败了制衡亚述最主要的敌人乌拉尔图王国（Urartu Kingdom），西方的黎凡特诸王失去了重要盟友。主前 733-732 年，提革拉·毗列色三世发动第二次西征，征服了大马士革王国，杀了亚兰王利汛（王下十六 9）；然后攻击以色列，处死以色列王比加，扶持亲亚述的何细亚统治以色列（王下十五 30）。在这次西征中，亚述摧毁了夏琐、米吉多等设防城，把以色列北部和东部吞并为亚述行省，把百姓掳到遥远的幼发拉底河（王下十五 29）。这是北国以色列的第一次被掳。



上图：提革拉·毗列色三世（Tiglath-Pileser III，主前 745-727 年在位）的 Calah 石碑，提到以色列王米拿现、比加、何西阿都向亚述王献上了贡品。

【代下二十七 6】「约坦在耶和华——他神面前行正道，以致日渐强盛。」

【代下二十七 7】「约坦其余的事和一切争战，并他的行为，都写在以色列和犹大列王记上。」

【代下二十七 8】「他登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王十六年。」

【代下二十七 9】「约坦与他列祖同睡，葬在大卫城里。他儿子亚哈斯接续他作王。」

约坦执政期间，南国犹大面临亚述的压力，北国以色列则走马灯似地换了米拿现（王下十五 17）、比加辖（王下十五 23）、比加（王下十五 27）、何细阿（王下十五 30）四个王，亚述攻取以色列的北方、掳走百姓（王下十五 29）。他又目睹父亲因心高气傲而患上大麻风（二十六 19），因此，不敢再骄傲（2 节），而是「在耶和华——他神面前行正道，以致日渐强盛」（6 节），与陷入混乱、濒临灭亡的北国形成鲜明对比。

与乌西雅相比，约坦似乎政绩平平，《历代志》也没有很多的篇幅记叙他的事迹。但在神面前，什么样的「盖棺定论」能比「在耶和华——他神面前行正道，以致日渐强盛」（6 节）的评语更好呢？我们的一生无论是轰轰烈烈、还是默默无闻，最终都会被人遗忘；唯一能在永恒里被纪念的，就是在神面前行正道。

约坦的父亲乌西雅大体上是一个敬虔的好王（二十六 4），而约坦比父亲更加敬虔（2 节），却仍然不能改变「百姓心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷」（赛六 10）的属灵光景。正如洁净之物不能使人成圣，而污秽之物却能使人污秽（该二 12-13）；君王的邪恶也会引发人里面的邪恶，但君王的敬虔却不能让人变得敬虔。无论君王的属灵光景如何，最终有圣殿的南国和没有圣殿的北国一样，都无法摆脱越来越败坏、最后亡国被掳的命运。这些起起伏伏的历史让我们看见，国度和圣殿的计划并不能倚靠人的敬虔来维持，唯一能够成就神应许的，只能是神自己。



左图：主前 730 年左右的印章戒指，上面写着「属于约坦」，刻着一只有角的公绵羊，出土于 Elat 的 El-kheleifeh 堡。

第 28 章

【代下二十八 1】「亚哈斯登基的时候年二十岁，在耶路撒冷作王十六年；不象他祖大卫行耶和華眼中看为正的事，」

【代下二十八 2】「却行以色列诸王的道，又铸造巴力的像，」

【代下二十八 3】「并且在欣嫩子谷烧香，用火焚烧他的儿女，行耶和華在以色列人面前所驱逐的外邦人那可憎的事；」

【代下二十八 4】「并在邱坛上、山冈上、各青翠树下献祭烧香。」

亚哈斯「作王十六年」（1 节），可能包括与父亲约坦共同执政三年。亚哈斯年间，先知以赛亚和弥迦在南国事奉（赛一 1；弥一 1）。

「欣嫩子谷」（3 节）位于耶路撒冷城南。

「用火焚烧他的儿女」（3 节），指把孩子焚烧献给偶像为祭（利十八 21）。

「在邱坛上、山冈上、各青翠树下献祭烧香」（4 节），指效法迦南人的风俗敬拜巴力。

亚哈斯在与父亲共同执政的时候就开始了犯罪（5 节；王下十五 37；十六 5），那时百姓的属灵光景已经是「心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷」（赛六 10），南国犹大也始终没有废去「邱坛」（4 节）。人在敬拜的态度若有一点不顺服，破口必然会越来越大。结果，经过乌西雅和约坦两代君王六十多年的统治，亚哈斯不但没有效法他们「行耶和華眼中看为正的事」（二十六 4；二十七 2），反而倒行逆施，「行以色列诸王的道，又铸造巴力的像」（2 节），甚至在犹大历史上第一次把儿女焚烧为祭（3 节）。因为人已经全然败坏，好的榜样很难效法，坏的榜样却很容易传染，所以神说：「撒马利亚的伤痕无法医治，延及犹大和耶路撒冷我民的城门」（弥一 9）。

亚哈斯的败坏与父亲完全背道而驰。没有负面评语的约坦，却生了一个没有正面评价的亚哈斯。因此，若靠羊生羊、人传人来拓展神国，实在是太靠不住了。保罗「在基督耶稣里用福音生了你们」（林前四 15），并不是倚靠自己的努力来生养众多，只是作为圣灵工作（约三 6）的媒介，所以他说：「我传福音原没有可夸的」（林前九 16）。



上图：欣嫩子谷的位置。(1)是欣嫩子谷，(2)是圣殿山，即原来圣殿的位置。

【代下二十八 5】「所以，耶和华——他的神将他交在亚兰王手里。亚兰王打败他，掳了他许多的民，带到大马士革去。神又将他交在以色列王手里，以色列王向他大行杀戮。」

【代下二十八 6】「利玛利的儿子比加一日杀了犹大人十二万，都是勇士，因为他们离弃了耶和华——他们列祖的神。」

【代下二十八 7】「有一个以法莲中的勇士，名叫细基利，杀了王的儿子玛西雅和管理王宫的押斯利甘，并宰相以利加拿。」

【代下二十八 8】「以色列人掳了他们的弟兄，连妇人带儿女共有二十万，又掠了许多的财物，带到撒马利亚去了。」

「王的儿子」（7 节），可能是一种官职。

以色列王比加登基后，联合亚兰王利汛抵抗亚述，但犹太却拒绝加入反亚述联盟。因此，亚兰和以色列就联合攻打犹太（5-6 节；王下十六 5），想废掉亚哈斯，「立他比勒的儿子为王」（赛七 6）。

亚兰和以色列此时都是强弩之末，却还能上来攻打耶路撒冷，这是神对离弃神的亚哈斯和南国百姓的管教（5 节）。但神不允许他们消灭大卫家（赛七 7），所以借着先知以赛亚勉励亚哈斯回转倚靠神（赛七 3-9）。

神的恩典是不可抗拒的（赛七 13-25）。虽然亚哈斯对神完全没有信心（赛七 12），但神的救赎并不是根据人的信心或属灵光景。「因此，主自己要给你们一个兆头，必有童女怀孕生子，给他起名叫以马内利」（赛七 14），预示神将主动成就祂的救恩。

【代下二十八 9】「但那里有耶和华的一个先知，名叫俄德，出来迎接往撒马利亚去的军兵，对他们说：『因为耶和华——你们列祖的神恼怒犹大人，所以将他们交在你们手里，你们竟怒气冲天，大行杀戮。』」

【代下二十八 10】「如今你们又有意强逼犹大人和耶路撒冷人作你们的奴婢，你们岂不也有得罪耶和华——你们神的事吗？」

【代下二十八 11】「现在你们当听我说，要将掳来的弟兄释放回去，因为耶和华向你们已经大发烈怒。』」

【代下二十八 12】「于是，以法莲人的几个族长——就是约哈难的儿子亚撒利雅、米实利末的儿子比利家、沙龙的儿子耶希西家、哈得莱的儿子亚玛撒——起来拦挡出兵回来的人，」

【代下二十八 13】「对他们说：『你们不可带进这被掳的人来！你们想要使我们得罪耶和华，加增我们的罪恶过犯？因为我们的罪过甚大，已经有烈怒临到以色列人了。』」

【代下二十八 14】「于是带兵器的人将掳来的人口和掠来的财物都留在众首领和会众的面前。」

【代下二十八 15】「以上提名的那些人就站起，使被掳的人前来；其中有赤身的，就从所掠的财物中拿出衣服和鞋来，给他们穿，又给他们吃喝，用膏抹他们；其中有软弱的，就使他们骑驴，送到棕树城耶利哥他们弟兄那里；随后就回撒马利亚去了。」

北国以色列已经失败了那么多年，但神在他们中间仍然保留了敬畏神的先知（9 节），不但借着这些先知向以色列人说话，也借着以色列人向犹大人说话，让他们明白这场战争背后的属灵真相：因为南国犹大「离弃」（6 节）了神，所以神的「恼怒」（9 节）才临到他们。

根据律法，以色列人不可使弟兄成为奴隶（利二十五 42-43、46）。这些北国以色列人远离圣殿已经两百多年，但竟然还遵守律法的要求（10-11 节）；因为即使在最黑暗的时候，神也「在以色列人中为自己留下七千人，是未曾

向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的」（王上十九 18）。

这场南北争战，是十三 3-19 南北争战的颠倒，北国以色列人比不忠的南国犹大人更能听进神的话（12-15 节；赛七 12）。这些从撒马利亚出来劝阻的以色列族长，名字都与「耶和华」和「神」有关：「约哈难」（12 节）的意思是「耶和华已施恩典」，「亚撒利雅」（12 节）的意思是「耶和华已帮助」，「比利家」（12 节）的意思是「耶和华祝福」，「耶希西家」（12 节）的意思是「耶和华已使刚强」，「哈得莱」（12 节）的意思是「神之安息」。这些名字表明，即使在堕落已久的北国，神仍然为自己保留了一批敬畏祂的撒马利亚人，他们对弟兄的帮助和照顾（15 节），就像主耶稣比喻中的好撒马利亚人（路十 30-37）。所以，当希西家王复兴的时候，就能从北国呼召出一批到耶路撒冷守逾越节的百姓（三十 1）。

【代下二十八 16】「那时，亚哈斯王差遣人去见亚述诸王，求他们帮助；」

【代下二十八 17】「因为以东人又来攻击犹大，掳掠子民。」

【代下二十八 18】「非利士人也来侵占高原和犹大南方的城邑，取了伯·示麦、亚雅仑、基低罗，梭哥和属梭哥的乡村，亭纳和属亭纳的乡村，瑾锁和属瑾锁的乡村，就住在那里。」

【代下二十八 19】「因为以色列王亚哈斯在犹大放肆，大大干犯耶和华，所以耶和华使犹大卑微。」

【代下二十八 20】「亚述王提革拉·毗列色上来，却没有帮助他，反倒欺凌他。」

【代下二十八 21】「亚哈斯从耶和华殿里和王宫中，并首领家内所取的财宝给了亚述王，这也无济于事。」

「那时」（16 节），指经历了神释放被掳的犹大人的恩典后。在神的光照面前，亚哈斯不但没有悔改，反而「在犹大放肆，大大干犯耶和华」（19 节），转而寻求亚述的帮助，结果惹来了更多的麻烦。既然亚哈斯要寻求外邦人的帮助，神就松开保护的手、「使犹大卑微」（19 节），任凭外邦人来「欺凌他」（20 节）。「以东人」（17 节）和「非利士人」（18 节）本来在亚玛谢（二十五 11）和乌西雅（二十六 2、6）王时期都受制于犹大，现在连他们也来攻击犹大了。

此时北国即将亡于亚述，本书从此开始，将「以色列王」（19 节）的称

呼加在犹大王身上。

主前 738-735 年，提革拉·毗列色三世在东方打败了制衡亚述最主要的敌人乌拉尔图王国（Urartu Kingdom），西方的黎凡特诸王失去了重要盟友。因此，无论亚哈斯是否向亚述求援（16 节），亚述都准备发动第二次西征，以征服大马士革、完全控制地中海东岸的黎凡特地区。现在，「亚哈斯从耶和华殿里和王宫中，并首领家内所取的财宝给了亚述王」（21 节），只是增加了仇敌的力量，亚述王「却没有帮助他，反倒欺凌他」（20 节）。

圣殿的财物曾被犹大王约阿施送给亚兰王（王下十二 18），在亚玛谢王时又被北国抢走（王下十四 14），现在又被亚哈斯王送给亚述王（21 节）。当神的百姓背弃神的时候，神的荣耀必然也会受损。受管教的是人，付代价的实际上是神。

亚述王灭了亚兰（王下十六 9），亡了北国（王下十七 5-6），对犹大国也欺压一番（20 节）。因为亚述只为自己的利益，不会真心帮助犹大，他们既消灭了其他民族，也要消灭犹大国。亚述王的贪婪是个无底洞，亚哈斯的做法只是饮鸩止渴，只能带来更多的烦恼。同样，信徒若寻求世界的帮助，也会被世界所捆绑；信徒若离弃神，神也会任凭世界来欺凌我们。

【代下二十八 22】「这亚哈斯王在急难的时候，越发得罪耶和华。」

【代下二十八 23】「他祭祀攻击他的大马士革之神，说：『因为亚兰王的神帮助他们，我也献祭与他，他好帮助我。』但那些神使他和以色列众人败亡了。」

玛拿西「在急难的时候就恳求耶和华——他的神」（三十三 12），亚哈斯却「在急难的时候，越发得罪耶和华」（22 节）。虽然神把人带到尽头，人才能回头；但若没有圣灵的工作，人即使「在急难的时候」（六 28「围困」原文），也不能回转归向神。因此，若没有神主动的拣选，无论在顺境还是逆境中，人都「没有明白的；没有寻求神的；都是偏离正路，一同变为无用」（罗三 11-12）。

主前 732 年，亚述攻陷大马士革，犹大王亚哈斯以藩属的身份「上大马士革去迎接亚述王提革拉·毗列色」（王下十六 10），表示臣服。亚哈斯不肯承认自己的失败是离弃神的结果（5-6 节），反而认为是自己的神不如别人的神，所以越被管教、越发顽梗。亚述帝国并不强迫藩属国敬拜某个神明，亚

哈斯却主动将在大马士革的亚兰神坛引进犹大，愚昧地要去敬拜「亚兰王的神」（23 节），却忘了「亚兰王的神」并没有保护亚兰避免亡国，北国的金牛犊也没有阻止「以色列众人败亡」（23 节）。

亚哈斯一面仿造大马士革的祭坛建造了「新坛」（王下十六 14）来「祭祀攻击他的大马士革之神」（23 节），一面用原来的铜坛来「求问耶和华」（王下十六 15）；一面用外邦的偶像来代替神，一面装作没有离弃神，甚至还很会说属灵的话：「我不试探耶和华」（赛七 12）、还要「求问耶和华」。神的百姓敬拜偶像是悖逆，伪装成属灵是更深的悖逆。

今天，有些人也不肯检讨个人、家庭或教会的失败的属灵根源，反而认为是因为没有好的方法、资源，所以「在急难的时候，越发得罪耶和华」（22 节），把许多世界的方法、理论换上属灵的包装，引进教会、代替圣经。他们所做的，实际上也是一面用「新坛」敬拜世界之神，一面用「铜坛」贿赂真神，实际上是用「新坛」取代了「铜坛」的地位，在两个坛前都是拜偶像的心思。因为「人若爱世界，爱父的心就不在他里面了」（约壹二 15）。



上图：亚述壁画，描绘提革拉·毗列色三世驾着战车征服亚兰城市 Astartu，现藏于大英博物馆。犹大王亚哈斯在此期间投靠亚述。

【代下二十八 24】「亚哈斯将神殿里的器皿都聚了来，毁坏了，且封锁耶和华殿的门；在耶路撒冷各处的拐角建筑祭坛，」

【代下二十八 25】「又在犹大各城建立邱坛，与别神烧香，惹动耶和華——他列祖神的怒气。」

【代下二十八 26】「亚哈斯其余的事和他的行为，自始至终都写在犹大和以色列诸王记上。」

【代下二十八 27】「亚哈斯与他列祖同睡，葬在耶路撒冷城里，没有送入以色列诸王的坟墓中。他儿子希西家接续他作王。」

亚哈斯的这些破坏行为（24 节），可能是要用铜盆、铜牛和廊子上的金银装饰向亚述王进贡。盆座和铜海没有被破坏，后来被尼布甲尼撒掳走（王下二十五 13、16）。

亚哈斯「封锁耶和華殿的门」（24 节），停止了圣殿的献祭，之前没有一个大卫的子孙敢做这样的事，因此他不配葬入祖墓（27 节）。

「在耶路撒冷各处的拐角建筑祭坛」（24 节），指用来拜偶像的神龕。

亚哈斯的时代，是犹大被掳巴比伦的预演。由于君王和百姓都干犯神（19、25 节；三十六 14）、毁坏圣殿（24 节；三十六 14），惹动了神的怒气（9、25 节；三十六 16），所以神把他们交付给外邦仇敌（5、17-18 节；三十六 17），任凭圣殿和王宫被抢夺、毁坏（21、24 节；三十六 18-19），百姓被掳（8 节；三十六 20）。但亚哈斯作恶多端，神却容忍他寿终正寝，因为神要使用「他儿子希西家接续他作王」（27 节），成就大卫之约（撒下七 16）。

北国以色列和南国犹大都是神的百姓。在耶罗波安二世和乌西雅王执政的期间，神赐给南北两国安全的国际环境，但四十多年的繁荣稳定并没有带来任何属灵的改善，反而使百姓越来越安于自己的属灵现状。现在，神兴起亚述作为试验和管教的工具（赛十 5），结果北国联合亚兰（5 节）、南国贿赂亚述（8 节）；无论是拜金牛犊的北国、还是有圣殿的南国，无论是北国的军阀、还是南国的大卫子孙，都忙着寻找各种靠山，却没有一国肯回转倚靠神。

今天，神也不会只给我们赐下世界和平、幸福健康，让我们满足于虚假的平安和属灵。凡是属主的人，神一定会兴起环境来修剪我们，让我们在难处面前，看清自己是寻找世界、还是寻找神，是倚靠肉体、还是倚靠圣灵，是以人为主、还是以神为主。然后，正如主耶稣所说的：「凡属我不结果子的枝子，祂就剪去；凡结果子的，祂就修理干净，使枝子结果子更多」

（约十五 2）。



上图：主前 8 世纪的印迹，上面写着「属于犹大王、约坦的儿子亚哈斯」。

第 29 章

【代下二十九 1】「希西家登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王二十九年。他母亲名叫亚比雅，是撒迦利雅的女儿。」

【代下二十九 2】「希西家行耶和华眼中看为正的事，效法他祖大卫一切所行的。」

希西家可能十二岁作王，由父亲亚哈斯摄政十三年。主前 715 年，希西家二十五岁时才独立执政。此时对应于中国的春秋初期（前 770 年—前 476 年）。「作王二十九年」（1 节）是从希西家单独执政开始算，他可能单独执政十八年（主前 715-697），与儿子玛拿西共同执政十一年。希西家年间，

先知以赛亚和弥迦在南国事奉（赛一 1；弥一 1）。

「希西家行神眼中看为正的事，效法他祖大卫一切所行的」（2 节），与当时整个时代的趋势截然相反，在国内外都面临许多压力。但「希西家倚靠耶和华——以色列的神」（王下十八 5），他的回转最彻底、最付代价，「在他前后的犹大列王中没有一个是及他的」（王下十八 5）。「效法他祖大卫一切所行的」，这是圣灵对国度君王的最高评价；在犹大诸王中，只有希西家和约西亚得到了这一好评（二十九 2；三十四 2）。

在犹大诸王中，圣经对希西家的记录最多（王下十八-二十章；代下二十九-三十二章；赛三十六-三十九章），在《列王纪》和《历代志》的记录各有侧重点。《列王纪》只有 4 节经文提到希西家的复兴（王下十八 3-6），但在《历代志》中被扩充到 84 节（二十九 1-三十一 21）；而《列王纪》所记录希西家的其他事迹（王下十八 7-二十 21），在《历代志》中被压缩为三分之一（三十二 1-33）。

本书把希西家复兴的记录（二十九 1-三十一 21）夹在亚述的两次入侵之间（二十八 20；三十二 1），提醒读者：这一切都是在亚述的威胁下发生的（三十二 1）。



上图：耶路撒冷 Ophel 考古现场发现的两个粘土印迹（Bulla）。左边那

个写着「属于犹大王亚哈斯的儿子希西家」，图案是带双翼的太阳和象征生命的埃及生命之符（Ankh）。右边那个写着「以赛亚」。

【代下二十九 3】「元年正月，开了耶和华殿的门，重新修理。」

【代下二十九 4】「他召众祭司和利未人来，聚集在东边的宽阔处，」

【代下二十九 5】「对他们说：『利未人哪，当听我说：现在你们要洁净自己，又洁净耶和华——你们列祖神的殿，从圣所中除去污秽之物。』」

【代下二十九 6】「我们列祖犯了罪，行耶和华——我们神眼中看为恶的事，离弃祂，转脸背向祂的居所，」

【代下二十九 7】「封锁廊门，吹灭灯火，不在圣所中向以色列神烧香，或献燔祭。」

【代下二十九 8】「因此，耶和华的忿怒临到犹大和耶路撒冷，将其中的人抛来抛去，令人惊骇、嗤笑，正如你们亲眼所见的。」

【代下二十九 9】「所以我们的祖宗倒在刀下，我们的妻子儿女也被掳掠。」

【代下二十九 10】「现在我心中有意与耶和华——以色列的神立约，好使祂的烈怒转离我们。」

【代下二十九 11】「我的众子啊，现在不要懈怠；因为耶和华拣选你们站在祂面前事奉祂，与祂烧香。』」

希西家「元年正月」（3 节），是他独立作王的第一年。他父亲亚哈斯为了讨好亚述，封锁了圣殿、毁坏了器皿（二十八 24）。但希西家一开始单独执政，就冲破感情的捆绑，用实际行动承认「我们列祖犯了罪」（6 节），并且洁净、修理圣殿。他的复兴包括：1、认罪（6-9 节）；2、洁净圣殿（12-19 节）；3、重新立约（10-11 节）；4、重新奉献（20-30 节）。

认罪悔改，是人与神恢复正常关系的开始。百姓不但要承认个人的罪，也要承认自己与团体的罪有分，因为神早已清楚指示：「他们要承认自己的罪和他们祖宗的罪，就是干犯我的那罪，并且承认自己行事与我反对」（利二十六 40）。神所要得着的是「祭司的国度」（出十九 6），人若只顾自己属灵、忽视团体的见证，以为「列祖犯了罪」（6 节）、弟兄犯了罪就与自己无关，这种想法本身就是罔顾神心意的大罪。

「洁净」（5 节）原文是「保持自己分别、奉献自己为圣」，并不是只

清洁身体。

「将其中的人抛来抛去」（8节），是摩西律法对悖逆者的咒诅（申二十八25），更是亚哈斯王时代的百姓已经遭遇的被掳经历（二十八5、8）。律法书一直都是打开的，但百姓有了「亲眼所见」（8节）的经历，也没能对律法中的话产生反应，反而继续「离弃祂」（6节）。因此，神必须主动「预备」（36节），先有圣灵的感动，然后才能用圣道改变人。

神是信实的，祂一次与人立约，就永远不再改变，经常改变的是人。神并没有因为人的反复无常就废弃应许，反而允许人不断回转、与祂重新立约（10节），「好使祂的烈怒转离我们」（10节）。但神也提醒我们，祂的等待是有期限的，「当趁耶和华可寻找的时候寻找祂，相近的时候求告祂」（赛五十五6）。

【代下二十九12】「于是，利未人哥辖的子孙、亚玛赛的儿子玛哈，亚撒利雅的儿子约珥；米拉利的子孙、亚伯底的儿子基士，耶哈利勒的儿子亚撒利雅；革顺的子孙、薪玛的儿子约亚，约亚的儿子伊甸；」

【代下二十九13】「以利撒反的子孙申利和耶利；亚萨的子孙撒迦利雅和玛探雅；」

【代下二十九14】「希幔的子孙耶歇和示每；耶杜顿的子孙示玛雅和乌薛；」

【代下二十九15】「起来聚集他们的弟兄，洁净自己，照着王的吩咐、耶和华的命令，进去洁净耶和华的殿。」

【代下二十九16】「祭司进入耶和华的殿要洁净殿，将殿中所有污秽之物搬到耶和华殿的院内，利未人接去，搬到外头汲沦溪边。」

【代下二十九17】「从正月初一日洁净起，初八日到了耶和华的殿廊，用八日的工夫洁净耶和华的殿，到正月十六日才洁净完了。」

12-14节的七对利未人包括了哥辖、米拉利、革顺三个宗族，也包括歌唱的利未人。

「汲沦溪」（16节），是耶路撒冷东门与橄榄山之间山谷里的旱溪。过去，亚撒王也将不洁之物搬到汲沦溪边（十五16）。今天，这里是一片墓地。

这些祭司和利未人先用了七天洁净自己，又用了八天洁净圣殿，「到正月十六日才洁净完了」（17节），所以没能赶上正月十四日的逾越节。

洁净圣殿的过程让我们看见，事奉神的人不但所做的事情要准确，做事的态度也要正确：

1、祭司和利未人在洁净圣殿之前，首先用七天「洁净自己」（15 节）。人若不「洁净自己」，就没有资格去洁净圣殿。同样，我们若不首先求神鉴察自己，就没有资格去论断、纠正教会的肢体，否则「你在什么事上论断人，就在什么事上定自己的罪；因你这论断人的，自己所行却和别人一样」（罗二 1）。

2、虽然圣殿已经被污秽，但仍然是称为神名下的圣殿（耶七 1），只有祭司才能进入圣所和至圣所。因此，尽管人手不够，祭司们也没有让普通的利未人进入圣殿帮忙，只是让他们在殿外接应（16 节）。同样，有瑕疵的教会也是基督的教会，人若因教会有错，就敢于放肆、践踏，实际上是用肉体对付肉体、用罪洁净罪。真正被主使用洁净教会的器皿，必然会存着敬畏和顺服的心，「凡事都要规规矩矩地按着次序行」（林前十四 40），然后才能「用水借着道把教会洗净，成为圣洁」（弗五 26）。

3、逾越节是在正月十四日举行，但圣殿已经污秽不堪，「到正月十六日才洁净完了」。祭司们并没有为了赶在逾越节之前完工，就在过程和细节上打马虎眼，而是完全彻底地遵行「耶和华的命令」（15 节）。同样，教会也不能为了传福音、教会增长，就在真理上含糊不清、在教导上打折妥协；相反，「我们传扬祂，是用诸般的智慧，劝戒各人，教导各人，要把各人在基督里完完全全地引到神面前」（西一 28）。



上图：从耶路撒冷城向东看橄榄山犹太公墓，山坡上有超过 15 万个坟墓。下面的汲沦溪中也有古代的汲沦谷墓地（Kidron Valley necropolis）。汲沦溪历来就是倾倒不洁之物的地方（代下十五 16；二十九 16；三十 14），现在这里两边都有犹太人和穆斯林的墓地。

【代下二十九 18】「于是，他们晋见希西家王，说：『我们已将耶和华的全殿和燔祭坛，并坛的一切器皿、陈设饼的桌子，与桌子的一切器皿都洁净了；』」

【代下二十九 19】「并且亚哈斯王在位犯罪的时候所废弃的器皿，我们预备齐全，且洁净了，现今都在耶和华的坛前。』」

【代下二十九 20】「希西家王清早起来，聚集城里的首领都上耶和华的殿；」

【代下二十九 21】「牵了七只公牛，七只公羊，七只羊羔，七只公山羊，要为国、为殿、为犹太人作赎罪祭。王吩咐亚伦的子孙众祭司，献在耶和华的坛上，」

【代下二十九 22】「就宰了公牛，祭司接血洒在坛上，宰了公羊，把血

洒在坛上，又宰了羊羔，也把血洒在坛上；」

【代下二十九 23】「把那作赎罪祭的公山羊牵到王和会众面前，他们就按手在其上。」

【代下二十九 24】「祭司宰了羊，将血献在坛上作赎罪祭，为以色列众人赎罪，因为王吩咐将燔祭和赎罪祭为以色列众人献上。」

【代下二十九 25】「王又派利未人在耶和华殿中敲钹，鼓瑟，弹琴，乃照大卫和他先见迦得，并先知拿单所吩咐的，就是耶和华借先知所吩咐的。」

【代下二十九 26】「利未人拿大卫的乐器，祭司拿号，一同站立。」

【代下二十九 27】「希西家吩咐在坛上献燔祭，燔祭一献，就唱赞美耶和华的歌，用号，并用以色列王大卫的乐器相和。」

【代下二十九 28】「会众都敬拜，歌唱的歌唱，吹号的吹号，如此直到燔祭献完了。」

【代下二十九 29】「献完了祭，王和一切跟随的人都俯伏敬拜。」

【代下二十九 30】「希西家王与众首领又吩咐利未人用大卫和先见亚萨的诗词颂赞耶和华；他们就欢欢喜喜地颂赞耶和华，低头敬拜。」

希西家恢复敬拜的次序：首先是洁净圣殿（5 节），恢复人和神中间的道路；然后是献上「赎罪祭」（21 节），求神赐下赦罪之恩；最后是献上「燔祭」（27 节），表达全然奉献的心志。这样的颂赞和敬拜，才能蒙神悦纳。

「国」（21 节）指君王。在亚哈斯的时代，君王、祭司和百姓都偏离了神，所以希西家要「为国、为殿、为犹大人作赎罪祭」（21 节）。

21-24 节是《历代志》唯一提到赎罪祭的地方。以色列全会众若误犯了罪，本来应当用公牛犊献赎罪祭（利四 14）。但希西家却用七只「公山羊」（21 节）作赎罪祭，可能是效法亚伦就职时为百姓所献的赎罪祭（利九 3），也表明承认百姓并不是误犯罪，而是故意犯罪。王和会众「按手在其上」（23 节），象征在神面前承认自己的罪，并由无辜的祭牲代自己受惩罚。

「以色列众人」（24 节），包括南北两国的百姓。此时北国已经灭亡，反而消除了南北二国之间的政治障碍，所以希西家不但「为犹大人作赎罪祭」（21 节），也「为以色列众人赎罪」（24 节）。

希西家恢复了大卫所设立的音乐崇拜（代上二十五 1），这种敬拜形式并非根据人意，而是「照大卫和他先见迦得，并先知拿单所吩咐的，就是耶

和华借先知所吩咐的」（25节）。希西家所用的「低头敬拜」（30节），也和大卫时代一样（代上二十九20）。

希西家洁净圣殿之后的奉献礼（20-30节），与所罗门建造圣殿之后的的献殿礼相似（七1-10），表明洁净圣殿实际上是亚哈斯毁坏圣殿（二十八24）之后的重建。25-30节又四次提到大卫（25、26、27、30节），表明希西家恢复了大卫和所罗门时代的敬拜，也恢复了大卫和所罗门时代敬拜的喜乐（30节；七10；代上十五16）。

【代下二十九31】「希西家说：『你们既然归耶和华为圣，就要前来把祭物和感谢祭奉到耶和华殿里。』会众就把祭物和感谢祭奉来，凡甘心乐意的也将燔祭奉来。」

【代下二十九32】「会众所奉的燔祭如下：公牛七十只，公羊一百只，羊羔二百只，这都是作燔祭献给耶和华的；」

【代下二十九33】「又有分别为圣之物，公牛六百只，绵羊三千只。」

【代下二十九34】「但祭司太少，不能剥尽燔祭牲的皮，所以他们的弟兄利未人帮助他们，直等燔祭的事完了，又等别的祭司自洁了；因为利未人诚心自洁，胜过祭司。」

【代下二十九35】「燔祭和平安祭牲的脂油，并燔祭同献的奠祭甚多。这样，耶和华殿中的事务俱都齐备了（或译：就整顿了）。」

重新奉献了洁净的圣殿以后（20-30节），希西家鼓励会众向神献上代表感恩的「感谢祭」（31节）。但百姓不但献上「感谢祭」，还「甘心乐意」（31节）地献上了代表奉献的「燔祭」（31节），就像大卫时代的官长为了预备建殿甘心乐意地献上礼物（代上二十九6）。他们重新向神委身的心，同样蒙神悦纳。

根据律法，个人所献的燔祭，献祭者要负责「剥去燔祭牲的皮，把燔祭牲切成块子」（利一6），但这里却要由祭司来「剥尽燔祭牲的皮」（34节），可能因为这是各个宗族、家室所献的团体的燔祭。

从希西家发出「洁净自己」（5节）的呼吁到现在，已经过了十五天；七天的洁净时间早已过去了，但还有许多祭司没有完成「自洁」（34节）。这表明许多祭司并没有认真对待希西家的呼吁，也没有预料到百姓的踊跃程度，以致洁净的「祭司太少」（34节），必须由其他的利未人协助。

「利未人诚心自洁，胜过祭司」（34 节），可能因为他们并没有像大祭司乌利亚和其他祭司那样跟从亚哈斯犯罪（王下十六 11-16），所以没有包袱、积极响应。但这并不说明利未人更加敬虔，只能说明他们没有遇到祭司的试探。同样，教会中越是位高名重的人，也越容易受到地位名声的拖累，以致比普通信徒更缺乏属灵的洞见。但这也不能说明普通信徒更加爱主，只能提醒我们都要警醒，「自己以为站得稳的，须要谨慎，免得跌倒」（林前十 12）。

【代下二十九 36】「这事办的甚速，希西家和众民都喜乐，是因神为众民所预备的。」

希西家登基之前，他的父亲倒行逆施（二十八 1-4），甚至「用火焚烧他的儿女」（二十八 3）；北国经历第一次被掳（王下十五 29），南北两国都沦为亚述的藩属国。在人看来，这些环境让希西家触目惊心、痛定思痛，又有先知以赛亚和弥迦的劝告，所以希西家能带起复兴。但实际上，无论是环境的压力、还是先知的工作，都不是促使希西家回转向神的根本原因。因为同样的环境、同样的先知，并没有改变亚哈斯王和玛拿西王，也无法彻底改变百姓的心思。希西家的复兴迅速取得成功，实际上「是因神为众民所预备的」（36 节）。

神早已宣告，百姓必将继续败坏下去，「直到城邑荒凉，无人居住」（赛六 11）。但神也宣告：百姓必「像栗树、橡树虽被砍伐，树墩子却仍存留。这圣洁的种类在国中也是如此」（赛六 13）。因此，希西家年间的短暂复兴，完全是神「预备」的结果：神在任凭亚哈斯倒行逆施的同时，也预备了先知以赛亚和弥迦，预备了希西家回转的心（10 节），预备了敬畏神的祭司和利未人（12-15 节）。而神「预备」这一切，并非为了在地上复兴国度，而是为了保留国度的余种，预备基督所要带来的真正复兴：「若不是万军之耶和华给我们稍留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了」（赛一 9）。国度的复兴，从来都不是人敬虔、悔改或努力的结果，而是神主动的「预备」，「如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数。既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了」（罗十一 5-6）。

第 30 章

【代下三十 1】「希西家差遣人去见以色列和犹大众人，又写信给以法莲和玛拿西人，叫他们到耶路撒冷耶和华的殿，向耶和华——以色列的神守逾越节；」

【代下三十 2】「因为王和众首领，并耶路撒冷全会众已经商议，要在二月内守逾越节。」

【代下三十 3】「正月（原文作那时）间他们不能守；因为自洁的祭司尚不敷用，百姓也没有聚集在耶路撒冷；」

【代下三十 4】「王与全会众都以这事为善。」

「以法莲和玛拿西人」（1 节）是北方的主要支派，代称北方十支派。

「希西家第六年，以色列王何细亚第九年，撒马利亚被攻取了」（王下十八 10），北国于主前 722 年亡国。如果希西家曾与父亲亚哈斯共同执政 13 年，此时北国已经灭亡 7 年（7 节），被掳所剩的百姓（王下十七 6）与迁入的外邦人（王下十七 24）杂居在一起。但希西家所关心的是神百姓团体的见证，所以不受政治的限制，邀请北方各支派「脱离亚述王手的余民」（6 节）都来耶路撒冷守逾越节，让所有的百姓都有机会抓住神怜悯的手。

洁净圣殿的工作直到正月十六日才完成（二十九 17）。逾越节正常是在正月十四日开始（出十二 2、6），但在特殊情况下，律法也允许在二月十四日补守逾越节（民九 6-11）。现在，这个条例被应用于全会众，不但祭司有足够的时间自洁（3 节），十二支派的百姓也有足够的时间聚集到耶路撒冷（3、13 节）。自从南北分裂后，百姓已经有两百多年没有一起守逾越节了。

【代下三十 5】「于是定了命令，传遍以色列，从别是巴直到但，使他们都来，在耶路撒冷向耶和华——以色列的神守逾越节；因为照所写的例，守这节的不多了（或译：因为民许久没有照所写的例守节了）。」

【代下三十 6】「驿卒就把王和众首领的信，遵着王命传遍以色列和犹大。信内说：『以色列人哪，你们当转向耶和华——亚伯拉罕、以撒、以色列的神，好叫祂转向你们这脱离亚述王手的余民。』」

【代下三十 7】「你们不要效法你们列祖和你们的弟兄；他们干犯耶和华——他们列祖的神，以致耶和华丢弃他们，使他们败亡（或译：令人惊骇），

正如你们所见的。」

【代下三十 8】「现在不要象你们列祖硬着颈项，只要归顺耶和华，进入祂的圣所，就是永远成圣的居所；又要事奉耶和华——你们的神，好使祂的烈怒转离你们。」

【代下三十 9】「你们若转向耶和华，你们的弟兄和儿女必在掳掠他们的人面前蒙怜恤，得以归回这地，因为耶和华——你们的神有恩典、施怜悯。你们若转向祂，祂必不转脸不顾你们。』 」

「别是巴」（5 节）是南国犹大最南边的城市，「但」（5 节）是北国以色列最北边的城市，「从别是巴直到但」（5 节）代表应许之地从南到北。这句话在大卫时代用过（代上二十一 2），但南北分裂以后，这是第一次使用。

过去，虽然耶罗波安在伯特利和但设立了金牛犊的崇拜，以防止百姓去耶路撒冷（王上十二 27-33），但仍有许多以色列人离开北国，到耶路撒冷敬拜神（十一 16-17）。在亚撒的时代，又有许多以色列人到耶路撒冷敬拜（十五 9-10），结果巴沙修筑了边境要塞进行阻拦（十六 1）。现在，灭亡的北国已经沦为亚述的行省，北方支派到耶路撒冷敬拜已经没有政治的阻拦，所以希西家的信可以「传遍以色列和犹大」（6 节）。人眼中的悲剧，却除去了属灵复兴的障碍；当我们的人生陷入低谷的时候，有没有听到神呼唤我们「转向耶和华」（9 节）呢？

「你们当转向耶和华」（6 节），这是希西家对北方以色列人的劝告，也是作者对本书最初的读者、被掳回归的余民的劝告，更是圣灵对历世历代所有信徒的劝告。百姓只有「转向」（6、9 节）神，神才会「转向」（6 节）余民，被掳者才能「归回这地」（9 节）；百姓只有「归顺」（8 节）、「事奉」（8 节）神，神的烈怒才会「转离」（8 节）他们。这个应许不是给世人的，因为世人根本不会主动转向神，他们「没有明白的；没有寻求神的」（罗三 11）；这是神给被管教的百姓特殊的「恩典」和「怜悯」（9 节），无论信徒堕落到何等的地步，只要「转向耶和华」，「祂必不转脸不顾你们」（9 节）。



上图：希西家时代的犹大国。北国以色列已经沦为亚述帝国的行省。

【代下三十 10】「驿卒就由这城跑到那城，传遍了以法莲、玛拿西，直到西布伦。那里的人却戏笑他们，讥诮他们。」

【代下三十 11】「然而亚设、玛拿西、西布伦中也有人自卑，来到耶路撒冷。」

【代下三十 12】「神也感动犹大人，使他们一心遵行王与众首领凭耶和華之言所发的命令。」

「那里的人」（10 节），可能也包括亚述「从巴比伦、古他、亚瓦、哈马，和西法瓦音迁移」（王下十七 24）来的外邦人，他们信仰掺杂，「又惧怕耶和華，又事奉他们的偶像」（王下十七 41）。

当希西家呼吁百姓「转向耶和華」（6、9 节）的时候，许多人都「戏笑他们，讥诮他们」（10 节），但神仍然拣选了一些人接受了希西家的邀请，「自卑，来到耶路撒冷」（11 节）。教会的复兴也常常遭遇同样的嘲笑，但我们不必介意，因为「被召的人多，选上的人少」（太二十二 14），我们的职责是忠心当好神的「驿卒」（10 节），「由这城跑到那城」（10 节）作见证（徒一 8），神自己会成就祂的旨意。

与北方的以色列人不一样，南方的犹大人大多被神「感动」（12 节），「一心遵行王与众首领凭耶和華之言所发的命令」（12 节），预备守节。

【代下三十 13】「二月，有许多人在耶路撒冷聚集，成为大会，要守除酵节。」

【代下三十 14】「他们起来，把耶路撒冷的祭坛和烧香的坛尽都除去，抛在汲沦溪中。」

「除酵节」（13 节），又叫「无酵节」（出十二 17），是逾越节次日开始的七天（利二十三 5-6），成为逾越节的代名词。

在「除酵节」，以色列人家中「七日之内不可有酵」（出十二 19），所以在「除酵节」之前，百姓要把家中的酵打扫干净。这些「耶路撒冷的祭坛和烧香的坛」（14 节）都是亚哈斯王修筑敬拜偶像的（二十八 24-25），就像耶路撒冷城中的罪恶之酵。希西家洁净圣殿，百姓则起来洁净全城，除去耶路撒冷城中偶像的痕迹，预备守一个真正的「除酵节」。

【代下三十 15】「二月十四日，宰了逾越节的羊羔。祭司与利未人觉得惭愧，就洁净自己，把燔祭奉到耶和華殿中，」

【代下三十 16】「遵着神人摩西的律法，照例站在自己的地方；祭司从利未人手里接过硬来，洒在坛上。」

【代下三十 17】「会中有许多人尚未自洁，所以利未人为一切不洁之人宰逾越节的羊羔，使他们在耶和華面前成为圣洁。」

【代下三十 18~19】「以法莲、玛拿西、以萨迦、西布伦有许多人尚未自洁，他们却也吃逾越节的羊羔，不合所记录的定例。希西家为他们祷告说：『凡专心寻求神，就是耶和華——他列祖之神的，虽不照着圣所洁净之礼自洁，求至善的耶和華也饶恕他。』」

【代下三十 20】「耶和華垂听希西家的祷告，就饶恕（原文是医治）百姓。」

【代下三十 21】「在耶路撒冷的以色列人大大喜乐，守除酵节七日。利未人和祭司用响亮的乐器，日日颂赞耶和華。」

【代下三十 22】「希西家慰劳一切善于事奉耶和華的利未人。于是众人吃节筵七日，又献平安祭，且向耶和華——他们列祖的神认罪。」

百姓对守节的热心（13 节），使祭司和利未人「觉得惭愧」（15 节）。在洁净圣殿和奉献礼的时候，祭司与利未人可能因为洁净的人数不够，以致人手不足（二十九 17、34）。现在他们都「洁净自己」（15 节），「燔祭奉到耶和華殿中」（15 节），重新委身在神面前。

「献与耶和華平安祭的肉，人若不洁净而吃了，这人必从民中剪除」（利七 20）。但北方的以色列人可能根本就没有守过逾越节、不熟悉律法，或者来不及洁净自己，所以希西家为他们祷告求神赦免（18-19 节）。神看重人的里面过于外面，必然照着祂的应许（七 14）赦免那些「专心寻求神」（19 节）的人，所以「就饶恕百姓」（20 节）。

19 节的「饶恕」，原文是「遮盖、平息、赎罪」。20 节的「饶恕」，原文是「医治」。神垂听希西家的祷告，不但平息了自己的怒气，也医治了百姓灵性的残缺；因着神的赦免，百姓得着释放、「大大喜乐」（21 节）和「颂赞」（21 节）。

「认罪」（22 节）原文是感恩（英文 ESV 译本）。

【代下三十 23】「全会众商议，要再守节七日；于是欢欢喜喜地又守节七日。」

【代下三十 24】「犹大王希西家赐给会众公牛一千只，羊七千只为祭物；众首领也赐给会众公牛一千只，羊一万只，并有许多的祭司洁净自己。」

【代下三十 25】「犹大全会众、祭司、利未人，并那从以色列地来的会众和寄居的人，以及犹大寄居的人，尽都喜乐。」

在律法的要求之外，百姓自愿「再守节七日」（23 节），与所罗门献殿礼后再守节七日相似（七 8）。因为他们在神的同在和赦免中享受「大大喜乐」（21 节），所以「再欢欢喜喜地又守节七日」（23 节）。喜乐是蒙神赦免的记号，每个主日崇拜的讲道，都应当让我们看到自己被定罪，又使我们知道自己蒙赦免，因此「大大喜乐」，甚至愿意「再守节七日」；我们听道时若没有喜乐，或者嫌时间太长，很可能是在定罪或赦免的事上出了问题。

在守节的过程中，还有「许多的祭司洁净自己」（24 节）。很可能他们之前一直在观望，直到现在才决定委身事奉。

守节的有四类人：1、犹大全会众；2、祭司和利未人；3、部分北方支派的百姓；4、在以色列和犹大地寄居的外邦人（25 节）。律法早就宣告，逾越节所表明的救恩也是向外邦人开放的：「若有外人寄居在你们中间，愿意向耶和华守逾越节，他要照逾越节的律例典章行，不管是寄居的是本地人，同归一例」（民九 14；出十二 48）。

【代下三十 26】「这样，在耶路撒冷大有喜乐，自从以色列王大卫儿子所罗门的时候，在耶路撒冷没有这样的喜乐。」

【代下三十 27】「那时，祭司、利未人起来，为民祝福。他们的声音蒙神垂听，他们的祷告达到天上的圣所。」

虽然百姓还活在亚述威胁的阴影之下，但大卫和所罗门时代的「喜乐」（七 10；代上二十九 9）已经重现（21、23、25、26 节；二十九 30、36），希西家的祷告也像所罗门的祷告一样蒙神悦纳（七 12），「他们的声音蒙神垂听，他们的祷告达到天上的圣所」（27 节），百姓的「喜乐」也逐渐增长（23、25、26 节）。

神设立逾越节，是为了让以色列人纪念当年离开埃及为奴之地（出十二 27）。此时北国已经沦为亚述行省、南国已经沦为亚述的藩属国，这时百姓

在神面前同守逾越节，思想神的拯救和释放，有着特殊的意义。百姓借着守节，认识到自己活在神的国度计划之中（26 节），并且因着国度的应许，在逼迫之下也能「大有喜乐」地（26 节）等候。

对于本书最初的读者、从巴比伦被掳之地回归的百姓来说，他们已经经历了第二次出埃及；并且也像希西家一样，在波斯帝国的统治下「欢欢喜喜地守除酵节」（拉六 22）、等候国度的复兴。而主耶稣在被钉十字架之前，也将祂的喜乐存在门徒心里（约十五 11），好让我们无论在什么样的难处之中，也能像祂一样，「因那摆在前面的喜乐，就轻看羞辱」（来十二 2）；因为我们知道自己「是天上的国民，并且等候救主，就是主耶稣基督从天上降临」（腓三 20）。

第 31 章

【代下三十一 1】「这事既都完毕，在那里的以色列众人就到犹大的城邑，打碎柱像，砍断木偶，又在犹大、便雅悯、以法莲、玛拿西遍地将邱坛和祭坛拆毁净尽。于是以色列众人各回各城，各归各地。」

「邱坛」（1 节）原文是「高地、高处」，指在山岗上的露天祭坛，本来是迦南人敬拜偶像的地方，所以被律法所禁止（民三十三 52；申十二 13-14）。但以色列人进迦南之后，百姓在律法上越来越不严谨，开始效法迦南人在邱坛献祭，渐渐成为以色列的一个传统（王上三 2），以致历代君王都不觉邱坛是个问题。希西家是第一个废去邱坛的犹大王。

「柱像」（1 节）指代表迦南男神巴力的石柱。「木偶」（1 节）指代表迦南女神亚舍拉的木柱或树木（申十六 21），通常立于巴力祭坛旁边（士六 25）。

守节给百姓带来灵性上的复兴，希西家（二十九 5）和耶路撒冷百姓（三十 24）在逾越节期间清除偶像的榜样，带动了「以色列众人」（1 节），扩展到南北各支派。虽然地上的国度还没有统一，但分裂的十二支派在神面前又被称为合一的「以色列众人」了。

【代下三十一 2】「希西家派定祭司利未人的班次，各按各职献燔祭和平安祭，又在耶和华殿（原文作营）门内事奉，称谢颂赞耶和华。」

【代下三十一 3】「王又从自己的产业中定出分来为燔祭，就是早晚的燔祭和安息日、月朔，并节期的燔祭，都是按耶和華律法上所载的；」

【代下三十一 4】「又吩咐住耶路撒冷的百姓将祭司、利未人所应得的分给他们，使他们专心遵守耶和華的律法。」

「祭司、利未人所应得的分」（4 节），指律法所定的什一奉献（民十八 21）。希西家以身作则，首先「从自己的产业中定出分来为燔祭」（3 节），然后才吩咐百姓遵守律法所定的什一奉献（4 节）。

祭司和利未人按照神的吩咐专心事奉神，「在以色列人中不可有产业」（民十八 24）。但在亚哈斯的时代，圣殿被关闭了（二十八 24），祭司和利未人也就失去了生活来源，以致无法「专心遵守耶和華的律法」（4 节），可能许多人因此放弃原则、与偶像崇拜同流合污（王下十六 15-16）。「工人得工价是应当的」（提前五 18），现在，希西家重新恢复了圣殿的事奉（2 节），也必要恢复什一奉献。

【代下三十一 5】「谕旨一出，以色列人就把初熟的五谷、新酒、油、蜜，和田地的出产多多送来，又把各物的十分之一送来的极多。」

【代下三十一 6】「住犹大各城的以色列人和犹大人也将牛羊的十分之一，并分别为圣归耶和華——他们神之物，就是十分取一之物，尽都送来，积成堆垒；」

【代下三十一 7】「从三月积起，到七月才完。」

「住犹大各城的以色列人」（6 节）指迁到犹大定居的北方居民。

根据律法，百姓献上的十分之一，并非直接捐给利未人，而是「分别为圣归耶和華」（6 节），也就是「献给耶和華為举祭」（民十八 24）。而神又把这十分之一赐给利未人：「凡以色列中出产的十分之一，我已赐给利未的子孙为业；因他们所办的是会幕的事，所以赐给他们为酬他们的劳」（民十八 21）。

「三月」（7 节）相当于阳历的五、六月，是收割小麦的季节，五旬节就在三月。「七月」（7 节）相当于阳历的九、十月，是收获葡萄等水果的季节，住棚节就在七月。「从三月积起，到七月才完」（7 节），表明整个夏天的收获季节，百姓都在不断地送来奉献。

【代下三十一 8】「希西家和众首领来，看见堆垒，就称颂耶和华，又为耶和华的民以色列人祝福。」

【代下三十一 9】「希西家向祭司、利未人查问这堆垒。」

【代下三十一 10】「撒督家的大祭司亚撒利雅回答说：『自从民将供物送到耶和华殿以来，我们不但吃饱，且剩下的甚多；因为耶和华赐福给祂的民，所剩下的才这样丰盛。』」

人若不肯使神家有粮（玛三 10），所有的属灵都是虚假的，「因为你的财宝在哪里，你的心也在那里」（太六 21）。因此，奉献是旧约百姓复兴的标志，希西家「看见堆垒，就称颂耶和华，又为耶和华的民以色列人祝福」（8 节）。奉献也是新约信徒属灵光景的试金石，马其顿信徒「照神的旨意先把自己献给主」（林后八 5），所以能「在极穷之间还格外显出他们乐捐的厚恩」（林后八 2）。

属灵的复兴必然会带出「诚心」（12 节）的奉献，而「诚心」的奉献必然会带来神的「赐福」（10 节）。因为人所奉献的都是神的恩典，神乐意赐福给每一个忠心管理恩典的人，使我们不但自己蒙福，更成为神祝福教会的管道。

【代下三十一 11】「希西家吩咐在耶和华殿里预备仓房，他们就预备了。」

【代下三十一 12】「他们诚心将供物和十分取一之物，并分别为圣之物，都搬入仓内。利未人歌楠雅掌管这事，他兄弟示每为副管。」

【代下三十一 13】「耶歇、亚撒细雅、拿哈、亚撒黑、耶利末、约撒拔、以列、伊斯玛基雅、玛哈、比拿雅都是督理，在歌楠雅和他兄弟示每的手下，是希西家王和管理神殿的亚撒利雅所派的。」

【代下三十一 14】「守东门的利未人音拿的儿子可利，掌管乐意献与神的礼物，发放献与耶和华的供物和至圣的物。」

【代下三十一 15】「在他手下有伊甸、珉雅珉、耶书亚、示玛雅、亚玛利雅、示迦尼雅，在祭司的各城里供紧要的职任，无论弟兄大小，都按着班次分给他们。」

【代下三十一 16】「按家谱，三岁以外的男丁，凡每日进耶和华殿、按班次供职的，也分给他；」

【代下三十一 17】「又按宗族家谱分给祭司，按班次职任分给二十岁以

外的利未人，」

【代下三十一 18】「又按家谱计算，分给他们会中的妻子、儿女；因他们身供要职，自洁成圣。」

【代下三十一 19】「按名派定的人要把应得的分给亚伦子孙，住在各城郊野、祭司所有的男丁和一切载入家谱的利未人。」

【代下三十一 20】「希西家在犹大遍地这样办理，行耶和华——他神眼中看为善为正为忠的事。」

【代下三十一 21】「凡他所行的，无论是办神殿的事，是遵律法守诫命，是寻求他的神，都是尽心去行，无不亨通。」

「为善为正为忠」（20 节），是属灵领袖的标准。「为善为正」（20 节），是神在律法中对百姓的要求（申六 18；十二 18）。「为忠」（20 节），原文是「忠实、可靠」，也就是凡事「都是尽心去行」（21 节），绝不敷衍了事。

虽然希西家「行耶和华——他神眼中看为善为正为忠的事」（20 节），但由于百姓「心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷」（赛六 10），南国被掳的结局已经不可避免了（赛六 11-13）。因此，神使用希西家，不是为了复兴国度，而是为了显明国度复兴的途径：凡事尽心「寻求」（21 节）神，就「无不亨通」（21 节）。这个原则从大卫起就被宣告（代上二十二 13），在亚撒（十四 7）、约沙法（二十 20）和乌西雅（二十六 5）的时代也被反复被强调，但他们却有始无终（十六 7-12；十八 1；二十六 16-21），只有希西家「无论是办神殿的事，是遵律法守诫命，是寻求他的神，都是尽心去行」（21 节），所以「无不亨通」。神也同样提醒本书最初的读者，重建圣殿的工程「不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事」（亚四 6）。而圣灵把这些记录在圣经上，也是提醒今天的信徒：教会的复兴绝不能倚靠人的热心和势力，也没有任何捷径或窍门，唯一的途径就是尽心寻求神。

第 32 章

【代下三十二 1】「这虔诚的事以后，亚述王西拿基立来侵入犹大，围

困一切坚固城，想要攻破占据。」

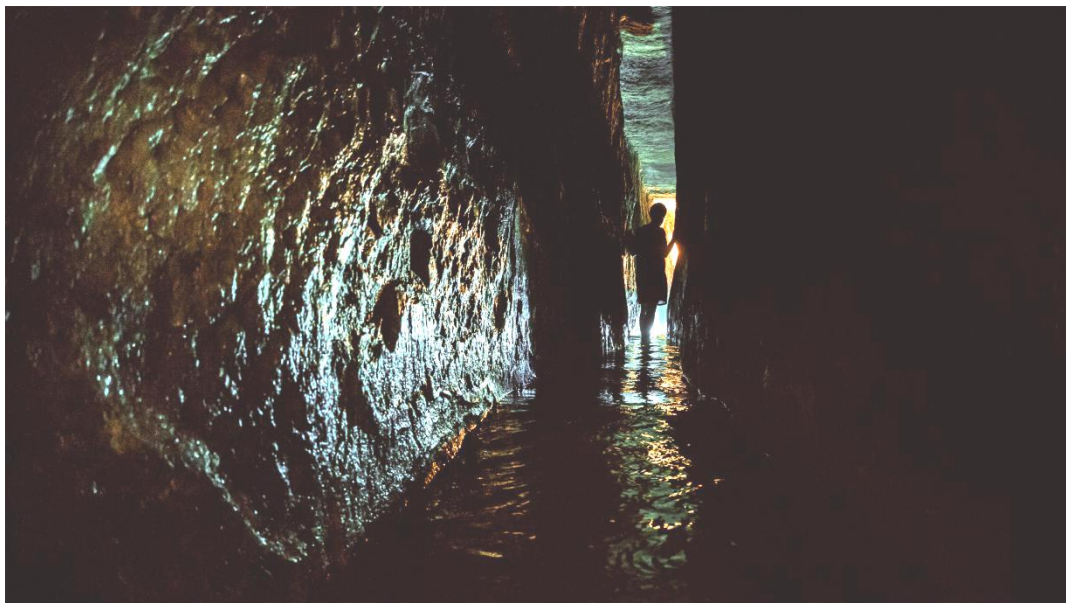
【代下三十二 2】「希西家见西拿基立来，定意要攻打耶路撒冷，」

【代下三十二 3】「就与首领和勇士商议，塞住城外的泉源；他们就都帮助他。」

【代下三十二 4】「于是有许多人聚集，塞了一切泉源，并通流国中的小河，说：『亚述王来，为何让他得着许多水呢？』」

此时是「希西家王十四年」（王下十八 13），可能是希西家独立执政的第十四年，大约是主前 701 年，北国已经被掳 21 年。希西家与推罗、埃及和巴比伦结盟反抗亚述，亚述王撒珥根二世的儿子西拿基立（Sennacherib，主前 705-681 年在位）首先打败了巴比伦，然后发动第三次西征，掳掠了腓尼基、非利士。亚述攻陷了亭纳、以革伦和拉吉之后，就沿着梭烈谷和以拉谷进攻犹大山地，将希西家困在耶路撒冷。西拿基立的碑文（西拿基立多棱柱，The Taylor Prism and Sennacherib Prism）上宣称掳获了二十万零一百五十人，攻陷了四十六所坚固城及数不清的小村镇。但《列王纪》所记录的惊心动魄的过程（王下十八 13-十九 37），在《历代志》却被浓缩为三分之一，省略了希西家起初的软弱（王下十八 14），成为「希西家所行的事尽都亨通」（30 节）的一个证明。因为本书所要显明的，是国度复兴的途径：凡事尽心「寻求」（三十一 21）神，就「无不亨通」（三十一 21）。

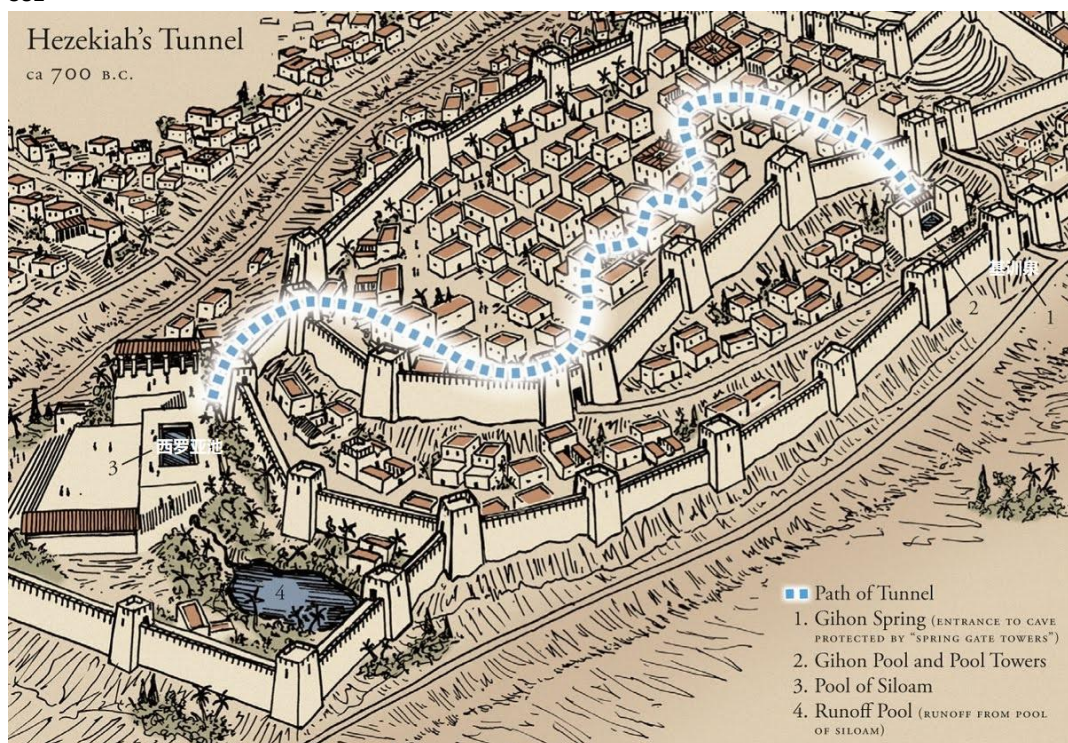
为了防备亚述围城，希西家一面「塞住城外的泉源」（3 节；30 节），断绝敌军的水源；一方面在岩石中挖了一条五百多米长的地下水道，「引水直下，流在大卫城的西边」（30 节），将水引进城内的西罗亚池（尼三 15；约九 7）。19 世纪末，考古学家挖掘出希西家所造的水道，发现建造这条水道是从两端同时开山凿石，最后在地底精确合拢，是古代工程的一个奇迹。



上图：19 世纪末发现的希西家水道（又叫西罗亚水道）的内景。



上图：在希西家水道中发现的主前 8 世纪碑文，上面记录了水道的建设情况，现存于伊斯坦布尔考古博物馆。根据碑文记录，当时工程是从两端同时开凿，在中间合龙。工人可能是倚靠声学探测定位。



上图：希西家水道的路线。这样曲折的路线，要在地底精确合龙，在没有现代设备的古代是一个工程奇迹。

【代下三十二 5】「希西家力图自强，就修筑所有拆毁的城墙，高与城楼相齐；在城外又筑一城，坚固大卫城的米罗，制造了许多军器、盾牌；」

【代下三十二 6】「设立军长管理百姓，将他们招聚在城门的宽阔处，用话勉励他们，说：」

【代下三十二 7】「『你们当刚强壮胆，不要因亚述王和跟随他的大军恐惧、惊慌；因为与我们同在的，比与他们同在的更大。』」

【代下三十二 8】「与他们同在的是肉臂，与我们同在的是耶和华——我们的神，祂必帮助我们，为我们争战。」百姓就靠犹大王希西家的话，安然无惧了。」

希西家一面尽职备战（5 节），一面以信心的眼睛仰望神，相信「与我们同在的，比与他们同在的更大」（7 节），「祂必帮助我们，为我们争战」（8 节），敌军的「肉臂」（8 节）再多也无济于事。信徒若平时跟定神，在难处中才有把握相信「与我们同在的，比与他们同在的更大」，才能像保罗一样，在极大的黑暗中也能「祷告，唱诗赞美神，众囚犯也侧耳而听」（徒十六 25）。

亚述的这次进攻，是对希西家复兴的一次测试。若只是大敌当前「临时抱佛脚」，而没有持续十多年的复兴，就不会有这么多的百姓「靠犹大王希西家的话，安然无惧了」（8节）。

【代下三十二 9】「此后，亚述王西拿基立和他的全军攻打拉吉，就差遣臣仆到耶路撒冷见犹大王希西家和一切在耶路撒冷的犹大人，说：」

【代下三十二 10】「『亚述王西拿基立如此说：“你们倚靠什么，还在耶路撒冷受困呢？”」

【代下三十二 11】「希西家对你们说‘耶和华——我们的神必救我们脱离亚述王的手’，这不是诱惑你们，使你们受饥渴而死吗？」

【代下三十二 12】「这希西家岂不是废去耶和华的邱坛和祭坛，吩咐犹大与耶路撒冷的人说‘你们当在一个坛前敬拜，在其上烧香’吗？」

【代下三十二 13】「我与我列祖向列邦所行的，你们岂不知道吗？列邦的神何尝能救自己的国脱离我手呢？」

【代下三十二 14】「我列祖所灭的国，那些神中谁能救自己的民脱离我手呢？难道你们的神能救你们脱离我手吗？」

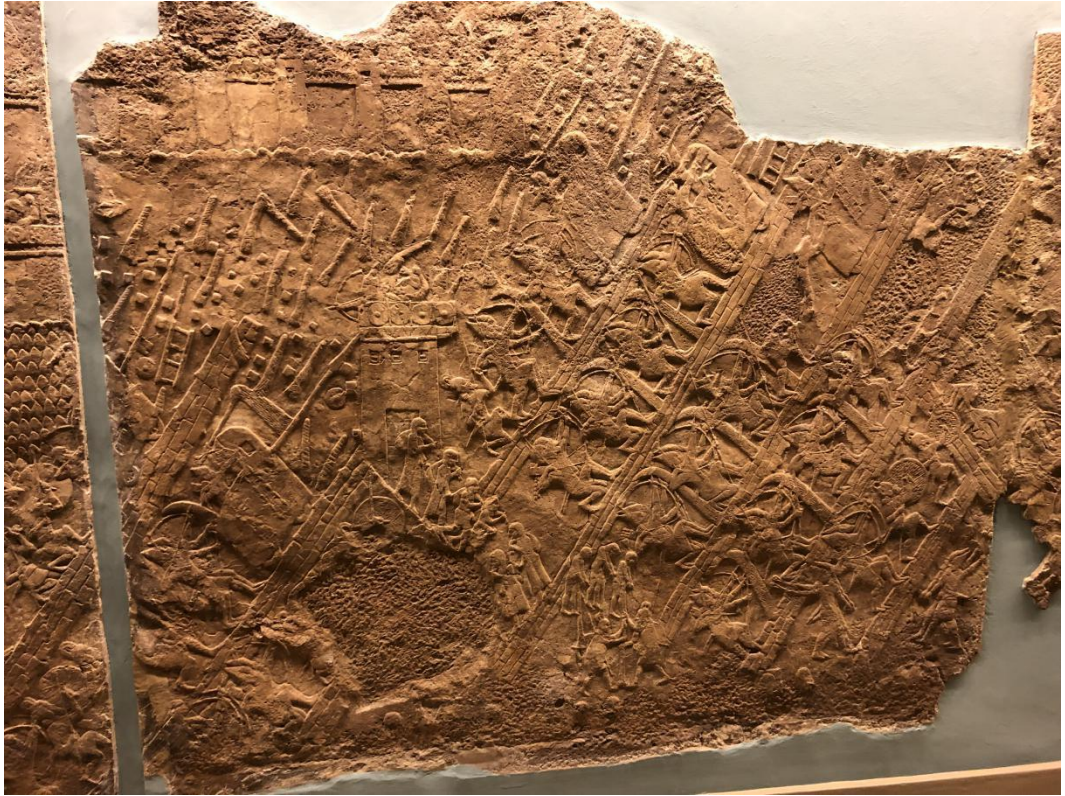
【代下三十二 15】「所以你们不要叫希西家这样欺哄诱惑你们，也不要信他；因为没有一国一邦的神能救自己的民脱离我手和我列祖的手，何况你们的神更不能救你们脱离我的手。”』」

亚述王一面攻打拉吉（9节），一面派三位官员去劝降希西家和耶路撒冷的百姓（王下十八 17）。

亚述人以为，希西家废去众多的「邱坛和祭坛」（12节），单单在耶路撒冷的祭坛前敬拜，是减少了敬拜神的地点，肯定会得罪神，所以神不可能帮助希西家。他们并不明白，希西家所废除的不是「耶和华的邱坛和祭坛」（12节），而是偶像的祭坛。神并不喜悦百姓在邱坛上献祭。

亚述确实已经征服了许多国家，所以骄傲地说：「列邦的神何尝能救自己的国脱离我手呢」（13节），「难道你们的神能救你们脱离我手吗」（14节）？亚述人引用的事实是真的，但使用的逻辑却是错的，因为他们偷偷地把真神降到了假神的位置。今天，许多好辩论的人也想用逻辑思辨来挑战神，比如「全能的神能创造祂不能举起的石头吗」？其中的隐性假设，都是把超越的真神降到受造物的位置，结果也会用正确的事实推理出谬误的结论。

这是一场现实与信心的争战。希西家鼓励百姓凭信心「刚强壮胆」地信靠神（7-8 节），亚述人却用现实来劝说百姓「不要叫希西家这样欺哄诱惑你们」（15 节），断言「没有一国一邦的神能救自己的民脱离我手和我列祖的手，何况你们的神更不能救你们脱离我的手」（15 节）。今天，仇敌也常常用眼花缭乱的现实来吸引我们的眼目，让我们只注意表面和暂时的现状，却看不清里面和永恒的属灵真相。



上图：尼尼微出土的拉吉之围（Siege of Lachish）浮雕的一部分。石碑上说希西家的贡物包括宝石、大象的皮革，和希西家亲生的女儿、妃嫔与乐师等，又掳去百姓二十万人。

【代下三十二 16】「西拿基立的臣仆还有别的话毁谤耶和华神和祂仆人希西家。」

【代下三十二 17】「西拿基立也写信毁谤耶和华——以色列的神说：『列邦的神既不能救他的民脱离我手，希西家的神也不能救祂的民脱离我手了。』」

【代下三十二 18】「亚述王的臣仆用犹大言语向耶路撒冷城上的民大声呼叫，要惊吓他们，扰乱他们，以便取城。」

【代下三十二 19】「他们论耶路撒冷的神，如同论世上人手所造的神一样。」

亚述人说的是「亚兰言语」（王下十八 26），这是当时亚述、巴比伦和波斯通行的语言，也是当时中东各国商业贸易通用的国际语言。而「犹大言语」（18 节）是希伯来语的犹大方言。为了恐吓普通的百姓，亚述人就改「用犹大言语向耶路撒冷城上的民大声呼叫」（18 节）。今天，世界给信徒提供许多体贴、方便，也不是出于好意，而是为了「惊吓他们，扰乱他们，以便取城」（18 节），将我们从神的国中掳走。

神允许亚述人「惊吓他们，扰乱他们」，是为了试炼百姓的信心。因为许多百姓只是「靠犹大王希西家的话」（8 节），所以才「安然无惧」（8 节），并不是真心信靠神。在仇敌对神的放肆攻击面前，百姓才能认识自己的属灵真相：是信靠人，还是信靠神；是信靠经历，还是信靠应许？

神要祂的百姓苏醒过来，仇敌却要把百姓从神面前拖走，所以「他们论耶路撒冷的神，如同论世上人手所造的神一样」（19 节）。因此，仇敌不仅是要对付犹大人，更是要对付神，这就是属灵的争战，所以神必要为自己的百姓争战（8 节）。

【代下三十二 20】「希西家王和亚摩斯的儿子先知以赛亚因此祷告，向天呼求。」

【代下三十二 21】「耶和华就差遣一个使者进入亚述王营中，把所有大能的勇士和官长、将帅尽都灭了。亚述王满面含羞地回到本国，进了他神的庙中，有他亲生的儿子在那里用刀杀了他。」

【代下三十二 22】「这样，耶和华救希西家和耶路撒冷的居民脱离亚述王西拿基立的手，也脱离一切仇敌的手，又赐他们四境平安。」

【代下三十二 23】「有许多人到耶路撒冷，将供物献与耶和华，又将宝物送给犹大王希西家。此后，希西家在列邦人的眼中看为尊大。」

希西家清楚地知道亚述人是在辱骂神（19 节），因此，大有能力的神必然会「发斥责」（王下十九 4）；所以他一面承认自己无能为力（王下十九 3），一面「向天呼求」（20 节）。今天，许多信徒看到世上的天灾人祸、福音需要，灵里对神却没有清醒的认识，结果让世人所看到的，只是一帮爱心满满的信徒挺身而出，帮助那位心地善良但手足无措的神；向世人所见证的，只

是一位需要帮助的软弱的神，一位需要提醒的失职的神。因此，我们若不时刻高举神的全能、全知和全善，必然会越传福音、越高举自己，越付出爱心、越偷窃神的荣耀。

「当乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家作犹大王的时候」（赛一 1），「先知以赛亚」（20 节）在南国犹大事奉，他反对向埃及求助（赛十九 1-22）、反对与埃及结盟（赛三十 1-7；三十一 1-3）。犹太传统认为，以赛亚的父亲「亚摩斯」（20 节）是亚玛谢王的兄弟（《他勒目 Talmud》Sotah 10b:3；Megillah 10b:13），也是劝亚玛谢遣返以色列雇佣军的那位神人（二十五 7-9；《米大示 Midrash》Seder Olam Rabbah 20）。因此，以赛亚可能是乌西雅王的堂兄弟、希西家的曾叔祖，此时已经七十多岁。

神立刻应允祷告，只「差遣一个使者进入亚述王营中」（21 节），就轻而易举地「在亚述营中杀了十八万五千人」（王下十九 35）。亚述大军此时可能正在以革伦与埃及军队打仗。古希腊作家希罗多德（Herodotus，主前 484-425 年）记载了埃及人的传说：「在一个夜里有一大群田鼠涌入亚述的营地，咬坏了他们的箭筒、他们的弓，乃至他们盾牌上的把手，使得他们在第二天竟不得不空着手跑走，许多人又死掉了」（《历史 Histories》第二卷 141）。

亚述王西拿基立撤军之后，继续与东方的巴比伦、以拦争战，直到 20 年后被儿子暗杀，小儿子以撒哈顿（Esarhaddon，主前 681-669 年在位）继位，应验了神的预言：「他要听见风声就归回本地。我必使他在那里倒在刀下」（王下十九 7）。



上图：拉吉之围浮雕（Siege of Lachish Relief）的一部分，描绘亚述士兵摔死和掳走俘虏。亚述的恐怖行为，给希西家和百姓都造成了极大的压力。

【代下三十二 24】「那时希西家病得要死，就祷告耶和华，耶和华应允他，赐他一个兆头。」

【代下三十二 25】「希西家却没有照他所蒙的恩报答耶和华；因他心里骄傲，所以忿怒要临到他和犹大并耶路撒冷。」

【代下三十二 26】「但希西家和耶路撒冷的居民觉得心里骄傲，就一同自卑，以致耶和华的忿怒在希西家的日子没有临到他们。」

「那时」（24 节），很可能是希西家十四年、亚述王西拿基立进攻犹大之前（王下十八 13；二十 6）。

「兆头」（24 节），指神「使亚哈斯的日晷向前进的日影，往后退了十度」（王下二十 11）。

虽然希西家做「神眼中看为善为正为忠的事」（三十一 20），并且「都是尽心去行」（三十一 21），但他的眼目仍然停留在地上，满足于属地的荣美，所以苦苦哀求继续活在地上（24 节；王下二十 2-3），而不像大卫寻求

「一生一世住在耶和华的殿中，瞻仰祂的荣美，在祂的殿里求问」（诗二十七 4）。我们若不肯「以神为乐」（罗五 11），用地上的平安、福气、事奉来代替与神同在，用恩典来代替赐恩典的神，不管曾经多么热心、敬虔、摆上，也必然会在顺服的事上出现漏洞。

希西家听到以赛亚的责备以后，「觉得心里骄傲，就一同自卑」（26 节）。《列王纪》和《以赛亚书》都没有记录这次忏悔，但记录了判决的推迟和希西家的感恩（王下二十 19；赛三十九 8）。

希西家不愿意这个时候见主，结果多活了 15 年。他在这 15 年里所做的两件事，最终导致了南国犹大的灭亡：1、传位恶王玛拿西（33 节）；2、招来强敌巴比伦（31 节）。保罗「情愿离世与基督同在，因为这是好得无比的」（腓一 23），但因为神对自己还有托付，所以也愿意继续「在肉身活着」（腓一 24）。今天，我们却常常和希西家一样，情愿「在肉身活着」，认为「这是好得无比的」；到了非死不可的时候，才愿意「离世与基督同在」。这是因为我们还活在自己里面，只有活在基督里面的人，才能真正看淡生死：「无论是生是死，总叫基督在我身上照常显大。因我活着就是基督，我死了就有益处」（腓一 20-21）。

【代下三十二 27】「希西家大有尊荣资财，建造府库，收藏金银、宝石、香料、盾牌，和各样的宝器，」

【代下三十二 28】「又建造仓房，收藏五谷、新酒，和油，又为各类牲畜盖棚立圈；」

【代下三十二 29】「并且建立城邑，还有许多的羊群牛群，因为神赐他极多的财产。」

【代下三十二 30】「这希西家也塞住基训的上源，引水直下，流在大卫城的西边。希西家所行的事尽都亨通。」

【代下三十二 31】「惟有一件事，就是巴比伦王差遣使者来见希西家，访问国中所现的奇事；这件事神离开他，要试验他，好知道他心内如何。」

「巴比伦王」（31 节）就是「巴拉但的儿子米罗达·巴拉但」（赛三十九 1，玛尔杜克·巴拉丹二世（Merodach-Baladan II，主前 721-710 年、703-702 年在位）。米罗达·巴拉但在以拦的支持下成为巴比伦王，后来被亚述王撒珥根二世（Sargon II，主前 722-705 年）击败，逃亡以拦。主前 705 年，撒珥根

二世战死，主前 703-702 年，米罗达·巴拉但恢复了王位，但九个月后就亚述王西拿基立（Sennacherib，主前 705-681 年）打败，只能统治巴比伦南部。主前 700 年，结束西征的西拿基立从犹大返回东方，彻底打败了米罗达·巴拉但。

「国中所现的奇事」（31 节），可能是日影倒退十度的特殊天文现象（王下二十 11）。

巴比伦王这次派使者访问，很可能是在西拿基立进攻犹大之前，想邀请希西家加入反亚述的联盟（《犹太古史记》卷 10 第 2 章 30 节）。希西家王很想与巴比伦结盟反抗亚述，他向使者炫耀自己的「宝库」和「武库」（王下二十 13），很可能是「听从使者的话」（王下二十 13），向巴比伦证明犹大有足够的军力和国力。巴比伦如果在东方叛乱，就可以拖延亚述的军队，耶路撒冷的防御工事也有时间得以加强（5 节）。

巴比伦远在东方，希西家可能觉得，即使给他们看了家底，巴比伦也不会成为潜在的威胁。但以赛亚却预言，犹大的财富和百姓因此「都要被掳到巴比伦去」（王下二十 17）。这个预言在 115 年后应验了，主前 586 年，尼布甲尼撒的军队将犹大的财富和百姓都掳到了巴比伦（三十六 6、10、18）。

神并没有阻止希西家向巴比伦王的使者炫耀，却「离开他，要试验他，好知道他心内如何」（31 节）。并不是神不知道人的本相，而是要人认识自己的本相，也明白属灵的争战从来都不是一场战役就能决定胜负，得胜的时候也是我们最容易跌倒的时候。所以我们务要警醒，「成就了一切，还能站立得住」（弗六 13）。



MERODACH-BALADAN, KING OF BABYLON, ENFEOFFS A VASSAL

(From the original in the Royal Museums at Berlin.)

上图：玛尔杜克·巴拉丹界碑，描绘巴比伦王玛尔杜克·巴拉丹二世（Merodach-Baladan II，主前 721-710 年、703-702 年在位）正在赐给一位藩属王封地。

【代下三十二 32】「希西家其余的事和他的善行都写在亚摩斯的儿子先知以赛亚的默示书上和犹大、以色列的诸王记上。」

【代下三十二 33】「希西家与他列祖同睡，葬在大卫子孙的高陵上。他死的时候，犹太人和耶路撒冷的居民都尊敬他。他儿子玛拿西接续他作王。」

「高陵」（33 节），可能指希西家埋葬在王室陵墓中较高的地方。

敬虔的希西家所生的玛拿西，却成了最悖逆神的一个犹大王（王下二十一 7），最终导致百姓被掳巴比伦（王下二十四 3）。神宣告：「虽有摩西和撒母耳站在我面前代求，我的心也不顾惜这百姓……都因犹大王希西家的儿子玛拿西在耶路撒冷所行的事」（耶十五 1、4）。

本书的第一批读者、被掳的百姓读到此处，一定会唏嘘不已：如果当年希西家顺服神所命定的「上好」，不坚持自己所要的「次好」，就不会造成被掳巴比伦的两大破口了。但是，即使历史可以重来，后面的犹大王也会继续败坏，只是时间早晚而已。神让我们看到希西家拣选「次好」所造成的亏损，不是为了让我们假设历史的「如果」，而是要向我们证明，亚当的后裔纵然敬虔如希西家，也不可能复兴国度，国度和圣殿的旨意只能由神「亲口应许，亲手成就」（六 15）。

此时，《历代志》已经接近了尾声，读者越来越接近被掳巴比伦的阴影，而本书借着希西家和约西亚对大卫的回顾也越来越明显。这是在提醒读者注意，《历代志》的终点，并非国度历史的结束，而是几百年等候时代的导言，引导我们盼望那位永远坐在大卫宝座上的弥赛亚君王（诗八十九 4；一百三十二 11）：「及至时候满足，神就差遣祂的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分」（加四 4-5）。

第 33 章

【代下三十三 1】「玛拿西登基的时候年十二岁，在耶路撒冷作王十五年。」

【代下三十三 2】「他行耶和華眼中看為惡的事，效法耶和華在以色列人面前赶出的外邦人那可憎的事，」

【代下三十三 3】「重新建築他父希西家所拆毀的邱壇，又為巴力筑壇，做木偶，且敬拜事奉天上的万象，」

【代下三十三 4】「在耶和華的殿宇中筑壇——耶和華曾指着這殿說：『我的名必永遠在耶路撒冷。』」

瑪拿西十二歲登基，可能先與父親希西家共同執政十年，希西家死后獨立執政四十五年。瑪拿西獨立執政的四十五年（主前 687-643 年），正是亞述最強盛的時期。亞述王以撒哈頓（Esarhaddon，主前 681-669 年在位）和亞斯那巴（Ashurbanipal，主前 668-627 年在位）的勢力遠達上埃及。在瑪拿西執政期間，猶大國淪為亞述的藩屬國。亞述的棱形石碑記載，猶大王瑪拿西是亞述王以撒哈頓的 22 個忠實附庸之一，並追隨亞述王亞斯那巴對抗埃及法老「特哈加」（王下十九 9）。

瑪拿西是南國猶大歷史上最壞的一個王，他變本加利，不但敬拜巴力，而且引進巴比倫、亞述的星象崇拜（3 節）。亞哈斯還只是關閉聖殿（二十八 24），瑪拿西却在聖殿里為偶像筑了許多「壇」（4 節，原文是複數）。信徒的身體就是「聖靈的殿」（林前六 19），教會就是「神的殿」（林前三 16）。過去的瑪拿西固然愚昧，但今天的我們是否也在神的殿里敬拜神所憎惡的偶像呢？

【代下三十三 5】「他在耶和華殿的兩院中為天上的万象筑壇，」

【代下三十三 6】「並在欣嫩子谷使他的兒女經火，又觀兆，用法術，行邪術，立交鬼的和行巫術的，多行耶和華眼中看為惡的事，惹動祂的怒氣，」

【代下三十三 7】「又在神殿內立雕刻的偶像。神曾對大衛和他兒子所羅門說：『我在以色列各支派中所選擇的耶路撒冷和這殿，必立我的名直到永遠。』」

【代下三十三 8】「以色列人若謹守遵行我借摩西所吩咐他們的一切法度、律例、典章，我就不再使他們挪移離開我所賜給他們列祖之地。』」

【代下三十三 9】「瑪拿西引誘猶大和耶路撒冷的居民，以致他們行惡比耶和華在以色列人面前所滅的列國更甚。」

「天上的万象」（5 節）指亞述人所拜的星象。瑪拿西不但恢復了迦南

地原有的偶像，还引进亚述的偶像。

「使他的儿女经火」（6节），指把儿女焚烧献给偶像为祭。在犹大诸王中，只有亚哈斯和玛拿西悖逆到这样可怕的地步（二十八3；三十三6）。

表面上，是玛拿西「引诱」（9节）百姓行恶。实际上，百姓本来就没有「谨守遵行」（8节）神的话，玛拿西引诱他们行恶，只不过是把人肉体里的「恶念」引诱出来变成了「恶行」。

「他们行恶比耶和華在以色列人面前所灭的列国更甚」（9节），暗示南国也将和列国一样灭亡，悖逆的百姓已经没有资格继续住在神「赐给他们列祖之地」（8节）。许多外邦人对自己的偶像已经失望，而悖逆的百姓却对外邦偶像充满了憧憬，结果「行恶」更甚。这个讽刺的对比提醒我们，如果信徒对世界的经历不深，一旦得着机会「行恶」，很可能比那些对偶像已经失望、对罪恶深有体会的世人「更甚」，甚至不觉得自己在「行恶」。

亚述帝国并不强迫藩属国改变宗教政策，但玛拿西的行为却与他父亲希西家背道而驰（王下十八3-5），重蹈祖父亚哈斯的覆辙（王下十六3、13），无视北国灭亡的教训（王下十七7-23），成为犹大诸王中最悖逆的一个王。但玛拿西在位的时间却长达「五十五年」（1节），是南、北国诸王中最长的。这不是神的祝福，而是要让百姓在神的审判（王下二十一11-15）面前无可推诿。过去，神在玛土撒拉的时代给了地上的人九百六十九年悔改的时间（创五25-26），好叫他们在大洪水的审判面前无可推诿；现在，神也在玛拿西的时代给了百姓五十五年回转的时间，好叫他们在被掳巴比伦的时候无可推诿。

玛拿西如此悖逆、刚硬地离弃神，是家教不严吗？他的父亲希西家可是最蒙神称许的王之一。是和北国学的吗？此时北国已经亡国了。也许是因为国家的强盛使他变得狂妄而自以为是，也许是想效法外邦强国的潮流，圣经并没有说明，但却让我们看到：离弃神是人的天然倾向、肉体一有机会就会出头；因此，我们不能不对自己的肉体本相保持警惕。

【代下三十三10】「耶和華警戒玛拿西和他的百姓，他们却是不听。」

【代下三十三11】「所以耶和華使亚述王的将帅来攻击他们，用铙钩钩住玛拿西，用铜链锁住他，带到巴比伦去。」

【代下三十三12】「他在急难的时候，就恳求耶和華——他的神，且在

他列祖的神面前极其自卑。」

【代下三十三 13】「他祈祷耶和华，耶和华就允准他的祈求，垂听他的祷告，使他归回耶路撒冷，仍坐国位。玛拿西这才知道惟独耶和华是神。」

神借着众先知向南国犹大发出严肃的警告（王下二十一 10-15），但「耶和华警戒玛拿西和他的百姓，他们却是不听」（10 节），所以神就使用亚述作为管教的器皿。当时亚述王亚斯那巴的弟弟、巴比伦王沙马什·舒姆·乌金（Shamash-shum-ukin，主前 668-648 年在位）发动叛乱，结果被平定。玛拿西可能涉嫌其中，所以被「带到巴比伦」（11 节）受审，后来查明无辜、释放回国。神好好说话，玛拿西不听（10 节），非要被恶人「用铙钩钩住、用铜链锁住」（11 节），才发现在急难时各种偶像、假神都没有用，「惟独耶和华是神」（13 节）。但在今天，许多人却是被「铙钩钩住」也不肯听、被「铜链锁住」也不醒悟，反而责怪神没有保佑他们、怀疑神不够公义慈爱。

神从埃及选召以色列人「作祭司的国度，为圣洁的国民」（出十九 6），是要在地上作祂的见证；不但见证神的慈爱、怜悯，也见证神的公义、圣洁。因此，百姓顺服的时候，神就用祝福来维持见证；百姓悖逆的时候，神就用管教来维持见证。现在神用「丰富的恩慈、宽容、忍耐」（罗二 4）来等待悖逆的玛拿西，并不是为了包容罪恶，而是要用祂的恩慈领人悔改（罗二 4；代下三十三 12-16）。「神是轻慢不得的」（加六 7），当神的百姓任着自己刚硬不悔改的心（代下三十三 17），「为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显祂公义审判的日子来到」（罗二 4），神就会「用人的杖责打他，用人的鞭责罚他」（撒下七 14）。今天，我们传福音如果只传「神就是爱」（约壹四 16），却不传「我们的神乃是烈火」（来十二 29），就是「勾引一个人入教，既入了教，却使他作地狱之子」（太二十三 15）了。

【下图】亚述王以撒哈顿（Esarhaddon，主前 681-669 年在位）的胜利石碑，记录了他于主前 671 年战胜埃及法老塔哈卡（Taharqa，主前 690-664 年在位）。石碑上，腓尼基王和埃及法老的嘴唇上的穿着环子，被亚述王撒哈顿用绳子牵着。



【代下三十三 14】「此后，玛拿西在大卫城外，从谷内基训西边直到鱼门口，建筑城墙，环绕俄斐勒，这墙筑得甚高；又在犹大各坚固城内设立勇敢的军长；」

【代下三十三 15】「并除掉外邦人的神像与耶和華殿中的偶像，又将他在耶和華殿的山上和耶路撒冷所筑的各坛都拆毁抛在城外；」

【代下三十三 16】「重修耶和華的祭坛，在坛上献平安祭、感谢祭，吩咐犹大人事奉耶和華——以色列的神。」

【代下三十三 17】「百姓却仍在邱坛上献祭，只献给耶和華——他们的神。」

玛拿西重整军备（14 节），可能是因为当时埃及在森美忒库一世的领导下兴起，所以亚述帝国协助犹大加强防御设施，使犹大成为缓冲国。

玛拿西几十年来已经把犹大带往邪路，到了晚年才悔改、「吩咐犹大人事奉耶和華——以色列的神」（16 节）；但下坡容易上坡难，他连自己的儿子都不能改变（22 节），更改变不了百姓。

罪大恶极的玛拿西因着神的鞭打，被掳到巴比伦，此后认罪悔改，「归回耶路撒冷，仍坐国位」（13 节）。但玛拿西虽然悔改了，「百姓却仍在邱坛上献祭」（17 节），用神不喜悦的方法来敬拜神（申十二 13-14），外面的敬拜已经失去了里面的真实。正如玛拿西需要经历被掳巴比伦才能悔改，百姓也需要经历被掳巴比伦才能「归正」（赛一 27）。而新约的信徒只有「与基督同死」（提后二 11），才能「与祂同活」（提后二 11）。

【代下三十三 18】「玛拿西其余的事和祷告他神的话，并先见奉耶和華——以色列神的名警戒他的言语，都写在以色列诸王记上。」

【代下三十三 19】「他的祷告，与神怎样应允他，他未自卑以前的罪愆过犯，并在何处建筑邱坛，设立亚舍拉和雕刻的偶像，都写在何赛的书上。」

【代下三十三 20】「玛拿西与他列祖同睡，葬在自己的宫院里。他儿子亚们接续他作王。」

玛拿西杀害了许多先知。犹太传统认为，先知以赛亚就是被玛拿西下令锯死的（《塔木德 Talmud》Yevamot 49b）。由于一生过多于功，死后没有葬在以色列诸王的坟墓中，而是「葬在自己的宫院里」（20 节）。

玛拿西晚年虽然悔改，但他的恶行已经给下一代带来深远的恶劣影响，

直接导致了犹大的亡国（王下二十三 26；二十四 3）。而玛拿西被掳巴比伦（11 节），又因自卑悔改而得回归（13 节），也预示着南国犹大的命运。百姓不经过被掳，已经无法摆脱拜偶像的恶行；但玛拿西的结局，也向堕落的百姓显明了盼望：连玛拿西这样罪大恶极的人，只要「恳求耶和华——他的神，且在他列祖的神面前极其自卑」（12 节），也有得救的机会；因为祂是信实守约的神，祂必亲手成就国度的计划。

【代下三十三 21】「亚们登基的时候年二十二岁，在耶路撒冷作王二年。」

【代下三十三 22】「他行耶和华眼中看为恶的事，效法他父玛拿西所行的，祭祀事奉他父玛拿西所雕刻的偶像，」

【代下三十三 23】「不在耶和华面前像他父玛拿西自卑。这亚们所犯的罪越犯越大。」

【代下三十三 24】「他的臣仆背叛，在宫里杀了他。」

【代下三十三 25】「但国民杀了那些背叛亚们王的人，立他儿子约西亚接续他作王。」

玛拿西晚年认罪悔改，除掉了外邦的偶像和祭坛（15 节），但他的儿子亚们却只学父亲的坏样（22 节）、不学父亲的好样（23 节），又恢复了偶像敬拜（22 节）。

「他的臣仆背叛，在宫里杀了他」（24 节），可能因为朝中发生亲亚述和亲埃及的党派之争，亚们被亲埃及的一派所杀。虽然亚们和约阿施（24 节；二十四 25）这两位犹大王都是被臣仆所杀，但南国却没有像北国那样发生篡位，百姓继续拥立大卫的子孙作王（25 节；二十四 27）。这都是神在背后的管理，因为神负责实现大卫之约，「照祂所应许的，永远赐灯光与大卫和他的子孙」（二十一 7）。

神允许玛拿西父子倒行逆施，暴露了亚当后裔「全然败坏」（申三十一 29）的光景：

1、跟着属灵的希西家复兴的百姓，也跟着悖逆的玛拿西学坏，却不肯跟着悔改的玛拿西学好（17 节）。这表明，百姓「行恶」（9 节）不是别人教的，而是人里面「恶行」（诗一百三十九 24）的暴露，所以堕落容易归正难。因此，一个人属灵、敬虔，并不表明他没有全然败坏，只是还没有机会暴露肉体的本相。信徒若真正认识了自己的全然败坏，就不敢自以为义，而会更

多地以公义、圣洁来鉴察自己，用慈爱、怜悯去对待别人。

2、玛拿西的悔改并没有带动百姓的属灵复兴（17 节），甚至连自己的儿子都不能改变；而约沙法「你我不分彼此」（十八 3）的大爱无疆，也没能改变亚哈和约兰。信徒的爱心、见证、教导、榜样，也不能让所有的人都「悔改归正」（徒三 19），唯有「预定得永生的人」（徒十三 48）才能相信。因此，传福音的人都应当「只问耕耘、不问收获」，不要用「属灵的功利心」来代替「爱人如己」（太二十二 39），因为「栽种的，算不得什么，浇灌的，也算不得什么；只在那叫他生长的神」（林前三 7）。

第 34 章

【代下三十四 1】「约西亚登基的时候年八岁，在耶路撒冷作王三十一年。」

【代下三十四 2】「他行耶和华眼中看为正的事，效法他祖大卫所行的，不偏左右。」

「约西亚」（1 节）这个名字的意思是「耶和华所医治的」，这个名字可能是他祖父玛拿西悔改时起的。他「作王三十一年」（1 节），大约是主前 639-609 年，正是中国春秋五霸的时代。约西亚年间，先知耶利米和西番雅在南国事奉（耶一 2；番一 1）。

约西亚登基的时候只比约阿施大一岁（二十四 1），他不象约阿施那样还有耶何耶大扶持他（二十四 2），却勇于从祖父和父亲的背道中回转，「行耶和华眼中看为正的事，效法他祖大卫所行的」（2 节），与当时整个时代的趋势截然相反。并不是人的工作把他带起来的，而是神自己把他带起来，因为在他出生前三百多年，已经有神人预言了他的来临（王上十三 2）。

「效法他祖大卫所行的」，这是圣灵对国度君王的最高评价；在犹大诸王中，只有希西家和约西亚得到了这一好评（二十九 2；三十四 2）。

约西亚王十三年，耶利米蒙召作先知（耶一 2），亚述王亚斯那巴（Ashurbanipal，主前 668-627 年在位）去世，亚述陷入内乱。到了约西亚王十八年的时候，东方的新巴比伦和玛代联合对抗亚述，亚述对西方的黎凡特地区已经失去了控制力，所以约西亚的影响力甚至可以到达北方的撒马利亚

（王下二十三 15-20）。

【代下三十四 3】「他作王第八年，尚且年幼，就寻求他祖大卫的神。到了十二年才洁净犹大和耶路撒冷，除掉邱坛、木偶、雕刻的像，和铸造的像。」

【代下三十四 4】「众人在他面前拆毁巴力的坛，砍断坛上高高的日像，又把木偶和雕刻的像，并铸造的像打碎成灰，撒在祭偶像人的坟上，」

【代下三十四 5】「将他们祭司的骸骨烧在坛上，洁净了犹大和耶路撒冷；」

【代下三十四 6】「又在玛拿西、以法莲、西便、拿弗他利各城，和四围破坏之处，都这样行；」

【代下三十四 7】「又拆毁祭坛，把木偶和雕刻的像打碎成灰，砍断以色列遍地所有的日像，就回耶路撒冷去了。」

虽然此时背道之风流行全国，但约西亚登基第八年就「寻求他祖大卫的神」（3 节），第十二年开始「洁净犹大和耶路撒冷」（3 节），第十八年修理圣殿（8 节），在犹大诸王中回转得最彻底。

此时北国已经亡国将近一百年，北方已经沦为亚述的行省。但此时亚述已经衰落，正忙着应付巴比伦的崛起，无暇南顾，所以约西亚清除偶像的行动可以远及北方十支派（6 节）。

【代下三十四 8】「约西亚王十八年，净地净殿之后，就差遣亚萨利雅的儿子沙番、邑宰玛西雅、约哈斯的儿子史官约亚去修理耶和华——他神的殿。」

【代下三十四 9】「他们就去见大祭司希勒家，将奉到神殿的银子交给他；这银子是看守殿门的利未人从玛拿西、以法莲，和一切以色列剩下的人，以及犹大、便雅悯众人，并耶路撒冷的居民收来的。」

【代下三十四 10】「又将这银子交给耶和华殿里督工的，转交修理耶和华殿的工匠，」

【代下三十四 11】「就是交给木匠、石匠，买凿成的石头和架木与栋梁，修犹大王所毁坏的殿。」

【代下三十四 12】「这些人办事诚实，督工的是利未人米拉利的子孙雅哈、俄巴底；督催的是哥辖的子孙撒迦利亚、米书兰；还有善于作乐的利未

人。」

【代下三十四 13】「他们又监管扛抬的人，督催一切做工的。利未人中也有作书记、作司事、作守门的。」

玛拿西、亚们王背道的时期，圣殿已经被荒废、破坏了五十多年，所以需要修理（8 节）。

「大祭司希勒家」（9 节）是文士以斯拉的祖先（拉七 1）。

「书记」（13 节）负责管理外交公文，相当于外交部长。耶利米书中经常提到「书记沙番」（15 节），他的三个儿子、两个孙子都是敬畏神的人：一个儿子亚希甘保护了耶利米（耶二十六 24），一个儿子以利亚萨替耶利米送信给被掳巴比伦的百姓（耶二十九 3），一个儿子基玛利雅劝约雅敬不要焚烧耶利米书卷（耶三十六 25），一个孙子基大利被尼布甲尼撒立为犹大的省长（耶四十 5），一个孙子米该亚向首领们报告耶利米书卷的内容（耶三十六 11）。但后来也有一个儿子雅撒尼亚是参与拜偶像的「以色列家的七十个长老」（结八 11）之一。

「守门的」（13 节）指守圣殿门的利未人。修殿的银子，是「看守殿门的利未人从玛拿西、以法莲，和一切以色列剩下的人，以及犹大、便雅悯众人，并耶路撒冷的居民收来的」（9 节）。此时亚述帝国疲于应付东方的敌人，无力控制西方的行省，所以北国的余民也奉献金钱修理圣殿，整个以色列十二支派都有回转的百姓。

【代下三十四 14】「他们将奉到耶和华殿的银子运出来的时候，祭司希勒家偶然得了摩西所传耶和华的律法书。」

【代下三十四 15】「希勒家对书记沙番说：『我在耶和华殿里得了律法书。』遂将书递给沙番。」

【代下三十四 16】「沙番把书拿到王那里，回复王说：『凡交给仆人们办的都办理了。』」

【代下三十四 17】「耶和华殿里的银子倒出来，交给督工的和匠人的手里了。』」

【代下三十四 18】「书记沙番又对王说：『祭司希勒家递给我一卷书。』沙番就在王面前读那书。」

「律法书」（14 节）原文是「妥拉卷轴」，指摩西五经。「偶然得了」

（14节）原文是「发现了」。古代的「妥拉卷轴」是一整卷的羊皮卷，后来才分成五卷摩西五经。因此，大祭司希勒家所发现的「妥拉卷轴」，很可能是整卷的摩西五经。

希西家王的时候还提到过「神人摩西的律法」（三十 16）。因此，很可能是玛拿西时代销毁了大部分的「律法书」，到此时已经五十多年没有读过了。但无论人怎样倒行逆施，神都会负责让祂的话语存到永远，绝不会让祂的百姓失去「律法书」。大祭司希勒家所发现的「律法书」，很可能是所罗门建殿时埋在基石中，或是玛拿西时代的忠心祭司藏在圣殿里的。

沙番不可能在短时间内读完整卷「律法书」，他所读的，很可能是申命记中陈明福祸的部分（申二十八-三十）。约西亚的复兴，正是以申命记为根据的。

神是用话语做工的神，「诸世界是借神的话造成的」（来十一 3），人心也是借着神的话「苏醒」（诗十九 7；二十三 3）的。神的百姓偏离神，是因为失去了神的话；而失去了神的话，必然会更加偏离。今天，许多信徒的圣经只是摆设，既不研读、也不遵行，他们的罪与玛拿西销毁圣经没有两样。

【代下三十四 19】「王听见律法上的话，就撕裂衣服，」

【代下三十四 20】「吩咐希勒家与沙番的儿子亚希甘、米迦的儿子亚比顿、书记沙番，和王的臣仆亚撒雅说：」

【代下三十四 21】「『你们去为我、为以色列和犹太剩下的人，以这书上的话求问耶和华；因我们列祖没有遵守耶和华的言语，没有照这书上所记的去行，耶和华的烈怒就倒在我们身上。』」

「撕裂衣服」（19节），是古代中东人表示忏悔、谦卑或痛苦的方法。约西亚王的痛悔是复兴的开始。面对神的光照，人的天性总能给自己的罪找到合理的解释，原谅自己、怨怪别人、淡化罪的后果。但神要我们像约西亚一样，「依着神的意思忧愁，就生出没有后悔的懊悔来，以至得救」（林后七 10）。

约西亚在神话语的光照中看到了人的亏欠，所以没有把国家遭难的责任推给神，也没有为祖先遮掩罪过，而是立刻承认了犹太的悖逆（21节），回转寻求神的怜悯。他是牧养神百姓的君王，心里装着神百姓团体的见证；所以「听见律法上的话」（19节），不是只顾自己悔改，而是立志带领全体百

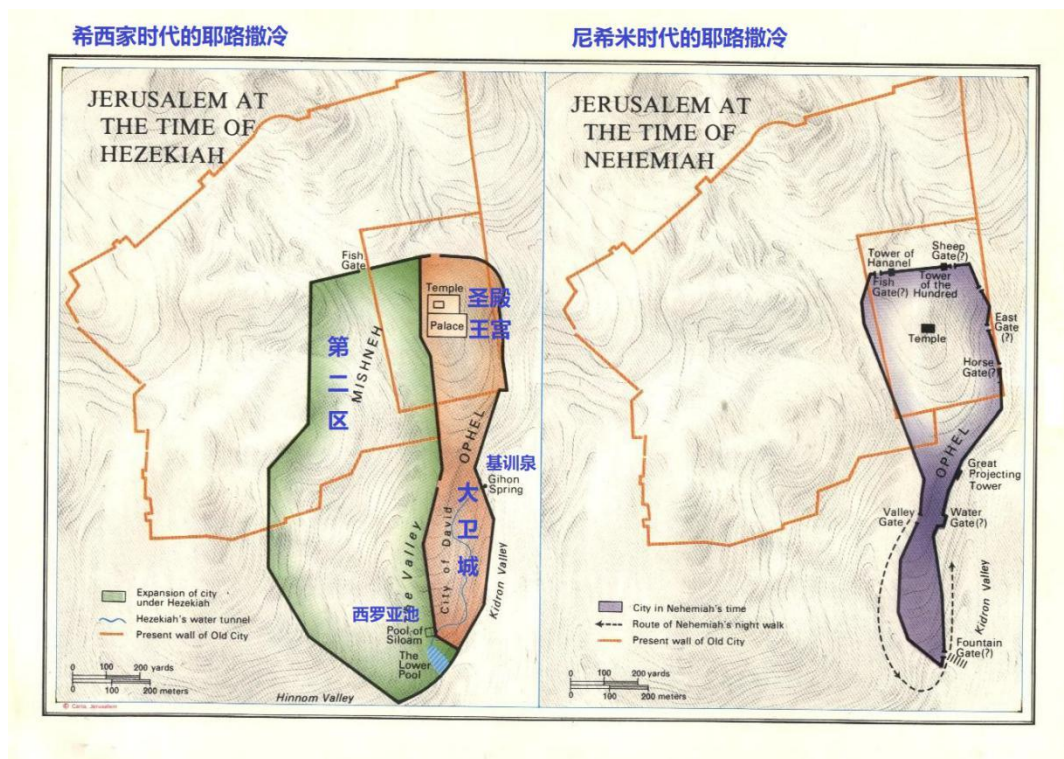
姓回转，不但带领自己的国家悔改，也要带领北方的弟兄悔改，要「为我、为以色列和犹大剩下的人」（21 节）求问神。这才是神喜悦的合一。

约西亚 8 岁登基，15 岁开始寻求神、19 岁开始洁净犹大（3 节），表明他从小就接受了属灵的教导，但一直到 25 岁亲耳「听见律法上的话」，才「撕裂衣服」。「因为，出于神的话，没有一句不带能力的」（路一 37）。即使人的教导都符合真理，也只有神自己的话才有能力刺入约西亚的心，「甚至魂与灵，骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意都能辨明」（来四 12）。今天，我们若用人的说教来代替圣经的讲解，即使句句四平八稳、符合圣经，也没有扎心的能力；常常把讲道变成煽情的演讲，或者沦为苍白的唠叨。也有人认为不同的人可以对圣经有不同的看法，但神的话用不着别人用解释来给它作见证，神的话本身就可以见证自己。真正的属灵复兴，就是回到神话语的权柄下。

【代下三十四 22】「于是，希勒家和王所派的众人都去见女先知户勒大。户勒大是掌管礼服沙龙的妻，沙龙是哈斯拉的孙子、特瓦的儿子。户勒大住在耶路撒冷第二区；他们请问于她。」

「耶路撒冷第二区」（22 节）位于耶路撒冷西北第一道与第二道城墙之间，最靠近王宫。

当玛拿西和亚们王悖逆神的时候，神的话并不遥远，就藏在王宫北边的圣殿；神的仆人也不遥远，就住在王宫西边的「耶路撒冷第二区」。当君王把律法书烧毁的时候，神就自己兴起先知，继续持守神的话语。



上图：希西家时代的耶路撒冷城。第二区在西北角，最靠近王宫。

【代下三十四 23】「她对他们说：『耶和华——以色列的神如此说：“你们可以回复那差遣你们来见我的人说，」

【代下三十四 24】「耶和华如此说：我必照着在犹大王面前所读那书上的一切咒诅，降祸与这地和其上的居民；」

【代下三十四 25】「因为他们离弃我，向别神烧香，用他们手所做的惹我发怒，所以我的忿怒如火倒在这地上，总不息灭。”」

「在犹大王面前所读那书上的一切咒诅」（24 节），可能指申命记或利未记中所预言的咒诅（申二十八 15-68；利二十六 14-39）。

女先知户勒大的第一部分信息是关于百姓的（23-25 节）。神是公义的，即使敬虔的约西亚王为百姓代求，该执行的管教也要执行，神「必照着在犹大王面前所读那书上的一切咒诅，降祸与这地和其上的居民」（24 节）。因为百姓虽然表面跟随约西亚的复兴，但心里还是继续离弃神、得罪神（25 节）。此时犹大百姓真实的属灵光景，记录在耶利米书二至六章。

今天，有些信徒以为只要忏悔认错，一切管教都会免除。但这只是自欺欺人，真正的认罪是承认自己肉体的可怕，求神对付自己的肉体，而不是躲

避管教。「因为主所爱的，祂必管教，又鞭打凡所收纳的儿子」（来十二 6）；即使是结果子的枝子，祂也要「修理干净，使枝子结果子更多」（约十五 2）。

【代下三十四 26】「然而差遣你们来求问耶和华的犹大王，你们要这样回复他说：“耶和华——以色列的神如此说：至于你所听见的话，」

【代下三十四 27】「就是听见我指着这地和其上居民所说的话，你便心里敬服，在我面前自卑，撕裂衣服，向我哭泣，因此我应允了你。这是我——耶和华说的。」

【代下三十四 28】「我必使你平平安安地归到坟墓，到你列祖那里，我要降与这地和其上居民的一切灾祸，你也不至亲眼看见。」他们就回复王去了。」

「你便心里敬服」（27 节）原文是「你便心里柔软」。「以色列全家是额坚心硬的人」（结三 7），但约西亚却在神的话语面前心里「柔软」，这是圣灵做工的结果。

女先知户勒大的第二部分信息是关于约西亚王的（26-28 节）。他将「平平安安地归到坟墓」（28 节），不会看见「降与这地和其上居民的一切灾祸」（28 节）。神接走约西亚的时间，正是神使用巴比伦审判犹太的前夕；约西亚死后四年，尼布甲尼撒就开始进攻犹太（王下二十四 1）。

神乐意赐给人一条脱离咒诅的道路，甚至在犹太被掳的前夕，神还在向百姓发恩言：「万军之耶和华——以色列的神如此说：你们改正行动作为，我就使你们在这地方仍然居住」（耶七 3），但以色列全家却仍然「额坚心硬」（结三 7）。因此，神主动使约西亚「心里柔软」，并且应允他「平平安安」，向我们启示了祂最终成就救恩的方法：日子将到，神「要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面，又从你们的肉体中除掉石心，赐给你们肉心」（结三十六 26）。虽然约西亚和少数人有了苏醒，但犹太百姓还是离弃神，玛拿西种下的恶果已经根深蒂固，因此神不能撤去管教（王下二十三 26-27）。

【代下三十四 29】「王差遣人招聚犹太和耶路撒冷的众长老来。」

【代下三十四 30】「王和犹太众人，与耶路撒冷的居民，并祭司利未人，以及所有的百姓，无论大小，都一同上到耶和华的殿；王就把殿里所得的约书念给他们听。」

【代下三十四 31】「王站在他的地位上，在耶和华面前立约，要尽心尽性地顺从耶和华，遵守祂的诫命、法度、律例，成就这书上所记的约言；」

【代下三十四 32】「又使住耶路撒冷和便雅悯的人都服从这约。于是耶路撒冷的居民都遵行他们列祖之神的约。」

【代下三十四 33】「约西亚从以色列各处将一切可憎之物尽都除掉，使以色列境内的人都事奉耶和华——他们的神。约西亚在世的日子，就跟从耶和华——他们列祖的神，总不离开。」

「王站在他的地位上」（31 节），指站在君王与神立约时所站的柱子旁（二十三 13；王下二十三 3）。

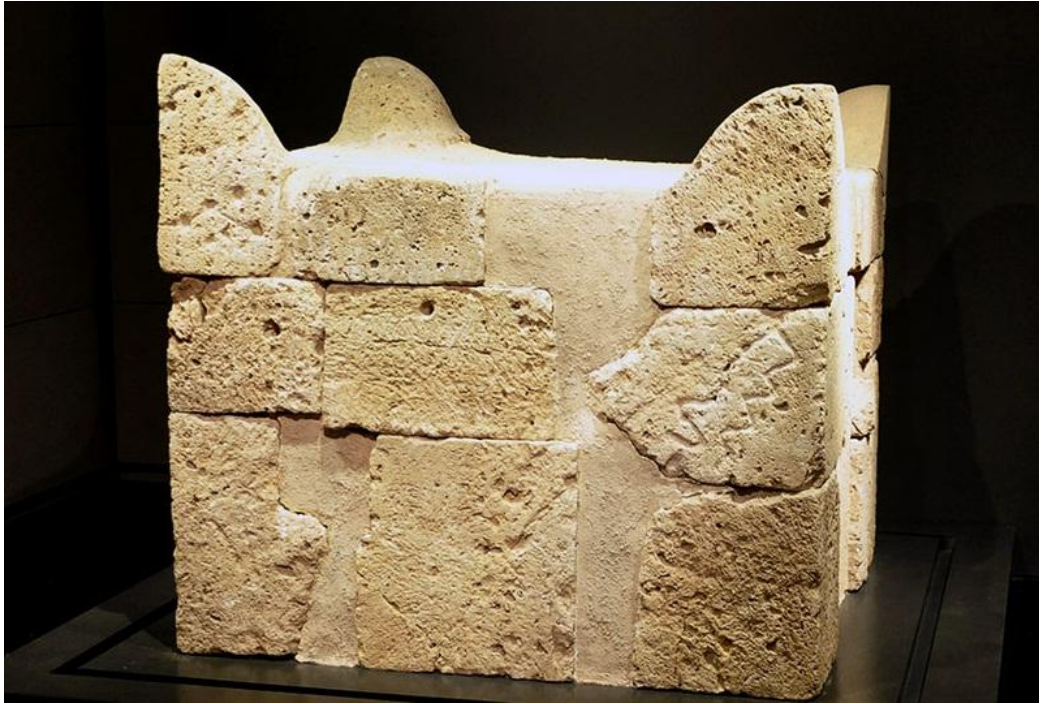
约西亚站在立约的地位上，「把殿里所得的约书念给他们听」（30 节）。圣经是神「活泼而有功效」的道（来四 12），可以改变我们生命。但如果我们不去读，或者读了而不当作「约书」照着去行，都不能发生功效。圣经藏在圣殿里，和藏在书架上没有什么区别；没有人读的圣经，和遗失的圣经一样。

虽然约西亚个人得着了神「平平安安」（28 节）的应许，但他却不满足于个人在神面前蒙恩、个人在神面前准确，而是带领全体百姓重新与神立约，立志顺服在神话语的权柄下，恢复团体的见证。他是一个真正敬畏神的人，所以体贴神的心意、以神的喜乐为满足，这个心思在神眼中看为宝贵。

约西亚是「要尽心尽性顺从耶和华」（31 节），但百姓「都遵行他们列祖之神的约」（32 节），只是表面跟随王，并不是出于真实的悔改。因此，危机一来，就暴露出他们虚假的信心，正如神所宣告的：「我的百姓做了两件恶事，就是离弃我这活水的泉源，为自己凿出池子，是破裂不能存水的池子」（耶二 13）。

约西亚的复兴不只在南国犹大，而且遍及「以色列各处」和「以色列境内的人」（33 节），洁净了南北两国（王下二十三 4-20）。「约西亚在世的日子」（33 节），因着君王的榜样，百姓表面上跟从神，「总不离开」（33 节）。但罪恶在百姓的生活中已经根深蒂固。约西亚第十三年，耶利米开始工作（耶一 2），呼吁百姓随从神，因为他们不过是假意归向神（耶三 10）。这就让本书最初的读者、被掳回归的百姓看到：一方面，约西亚再尽心尽性地「成就这书上所记的约言」（31 节），也无法扭转百姓堕落的趋势；另一

方面，即使如此全然败坏的百姓，最后也能被神带回应许之地。因此，我们不能不承认，大卫之约实在是神「亲口应许，亲手成就」（六 15）；即使在我们的灵性最低落、教会最黑暗的时候，我们也可以凭信心仰望神成就祂在自己身上的旨意！



上图：在别是巴遗址发现的祭坛，现藏于以色列博物馆。这祭坛是用「凿成的石头」（出二十 25）做的，并不符合神的心意。所以约西亚王后来「污秽祭司烧香的邱坛，从迦巴直到别是巴」（王下二十三 8）。

第 35 章

【代下三十五 1】「约西亚在耶路撒冷向耶和华守逾越节。正月十四日，就宰了逾越节的羊羔。」

【代下三十五 2】「王分派祭司各尽其职，又勉励他们办耶和华殿中的事；」

【代下三十五 3】「又对那归耶和华为圣、教训以色列人的利未人说：『你们将圣约柜安放在以色列王大卫儿子所罗门建造的殿里，不必再用肩扛抬。现在要事奉耶和华——你们的神，服事祂的民以色列。』」

【代下三十五 4】「你们应当按着宗族，照着班次，遵以色列王大卫和他儿子所罗门所写的，自己预备。」

【代下三十五 5】「要按着你们的弟兄，这民宗族的班次，站在圣所，每班中要利未宗族的几个人。」

【代下三十五 6】「要宰逾越节的羊羔，洁净自己，为你们的弟兄预备了，好遵守耶和華借摩西所吩咐的话。』」

约西亚特别勉励祭司「办耶和華殿中的事」（2 节），又吩咐利未人恢复大卫和所罗门所定的规矩（3-5 节），连让谁「宰逾越节的羊羔」（6 节）都事无巨细地安排了。这表明当时圣殿的事奉已经荒废，也证明约西亚确实是「尽心尽性地顺从耶和華」（三十四 31）。

约柜可能在玛拿西执政期间被祭司移走的，以避免被殿中的偶像污染（十三 7）。现在被重新安放在圣殿里，「不必再用肩扛抬」（3 节）。

约西亚各方面的回转都是彻底的，但百姓的心却仍然不肯离开玛拿西的败坏（耶三 6-11），所以「耶和華向犹大所发猛烈的怒气仍不止息」（王下二十三 26）。鉴察人心的神宣告：「犹大还不一心归向我，不过是假意归我」（耶三 10）。百姓的心若不肯转回，外表的复兴就成了形式，守节、圣城和圣殿也失去了属灵的意义。物质的圣殿并不能保证神的同在、悦纳和保护，所以神借着先知耶利米宣告：「你们改正行动作为，我就使你们在这地方仍然居住。你们不要倚靠虚谎的话，说：『这些是耶和華的殿，是耶和華的殿，是耶和華的殿』」（耶七 3-4）！

【代下三十五 7】「约西亚从群畜中赐给在那里所有的人民，绵羊羔和山羊羔三万只，牛三千只，作逾越节的祭物；这都是出自王的产业中。」

【代下三十五 8】「约西亚的众首领也乐意将牺牲给百姓和祭司利未人；又有管理神殿的希勒家、撒迦利亚、耶歇将羊羔二千六百只，牛三百只，给祭司作逾越节的祭物。」

【代下三十五 9】「利未人的族长歌楠雅和他两个兄弟示玛雅、拿坦业，与哈沙比雅、耶利、约撒拔将羊羔五千只，牛五百只，给利未人作逾越节的祭物。」

律法规定，每个家庭必须自己或和邻居一起预备逾越节的羔羊（出十二 3-4），但约西亚和百姓的领袖们却慷慨地把祭物赐给所有的人民（7-9 节），

帮助全民都能一起来守节。

但是，百姓若有心守节，神怎么会不赐下足够的牛羊呢？表面上，我们看到的是约西亚、众首领、祭司和利未人族长的爱心和慷慨（7-9 节）；但实际上，这表明百姓的心里还是没有神应有的地位，所以只是约西亚和百姓的领袖们在热心推动守节。同样，单靠教牧同工的热心，没有会众的全体参与，教会也不可能有真正的复兴。

【代下三十五 10】「这样，供献的事齐备了。祭司站在自己的地方，利未人按着班次站立，都是照王所吩咐的。」

【代下三十五 11】「利未人宰了逾越节的羊羔，祭司从他们手里接过血来洒在坛上；利未人剥皮，」

【代下三十五 12】「将燔祭搬来，按着宗族的班次分给众民，好照摩西书上所写的，献给耶和华；献牛也是这样。」

【代下三十五 13】「他们按着常例，用火烤逾越节的羊羔。别的圣物用锅，用釜，用罐煮了，速速地送给众民。」

【代下三十五 14】「然后为自己和祭司预备祭物；因为祭司亚伦的子孙献燔祭和脂油，直到晚上。所以利未人为自己和祭司亚伦的子孙，预备祭物。」

【代下三十五 15】「歌唱的亚萨之子孙，照着大卫、亚萨、希幔，和王的先见耶杜顿所吩咐的，站在自己的地位上。守门的看守各门，不用离开他们的职事，因为他们的弟兄利未人给他们预备祭物。」

律法规定，每个家庭必须自己宰杀逾越节的羊羔（出十二 6），但希西家守逾越节时，由于圣殿长期荒废，「会中有许多人尚未自洁，所以利未人为一切不洁之人宰逾越节的羊羔」（三十 17）。现在，圣殿再次长期荒废，约西亚可能估计有许多百姓「尚未自洁」，所以特地安排「利未人宰了逾越节的羊羔」（11 节；6 节）。

约西亚如此细心周到地安排，证明他确实是「尽心尽性地顺从耶和华」（三十四 31）。但这也显明了百姓可悲的属灵光景，正如先知西番雅所责备的，他们是「不知羞耻的国民」（番二 1）。

【代下三十五 16】「当日，供奉耶和华的事齐备了，就照约西亚王的吩咐守逾越节，献燔祭在耶和华的坛上。」

【代下三十五 17】「当时在耶路撒冷的以色列人守逾越节，又守除酵节

七日。」

【代下三十五 18】「自从先知撒母耳以来，在以色列中没有守过这样的逾越节，以色列诸王也没有守过，象约西亚、祭司、利未人、在那里的犹太人，和以色列人，以及耶路撒冷居民所守的逾越节。」

【代下三十五 19】「这逾越节是约西亚作王十八年守的。」

约西亚「尽心尽性地顺从耶和华」（三十四 31），是对律法的回应（申六 5）；不但在形式上遵守摩西律法的教导，里面也顺从律法的精意。但是，虽然约西亚回转得如此彻底、影响力如此之大，却仍然不能带起百姓真实的复兴，大部分百姓只是「照约西亚王的吩咐守逾越节」（16 节），心里并没有属灵的实际。所以「在他以后也没有兴起一个王像他」（王下二十三 25），最后的四个犹大王全都是悖逆神的。今天，我们若想倚靠人的努力来领人归主、改革社会，最多也超不过约西亚的程度。

「自从先知撒母耳以来，在以色列中没有守过这样的逾越节」（18 节）。希西家年间的逾越节，在时间和洁净的条例上都来不及完全遵守律法的要求（三十 2-3、17-19）。但约西亚所守的逾越节，虽然比大卫、所罗门和希西家时期的更加盛大，但这只是表面的热闹。因为只有约西亚和上层人物在推动，大部分百姓都是在凑热闹，并没有里面敬畏神、敬拜神的实际，所以也没有希西家年间的大喜乐（三十 23、25、26）。

【代下三十五 20】「这事以后，约西亚修完了殿，有埃及王尼哥上来，要攻击靠近幼发拉底河的迦基米施；约西亚出去抵挡他。」

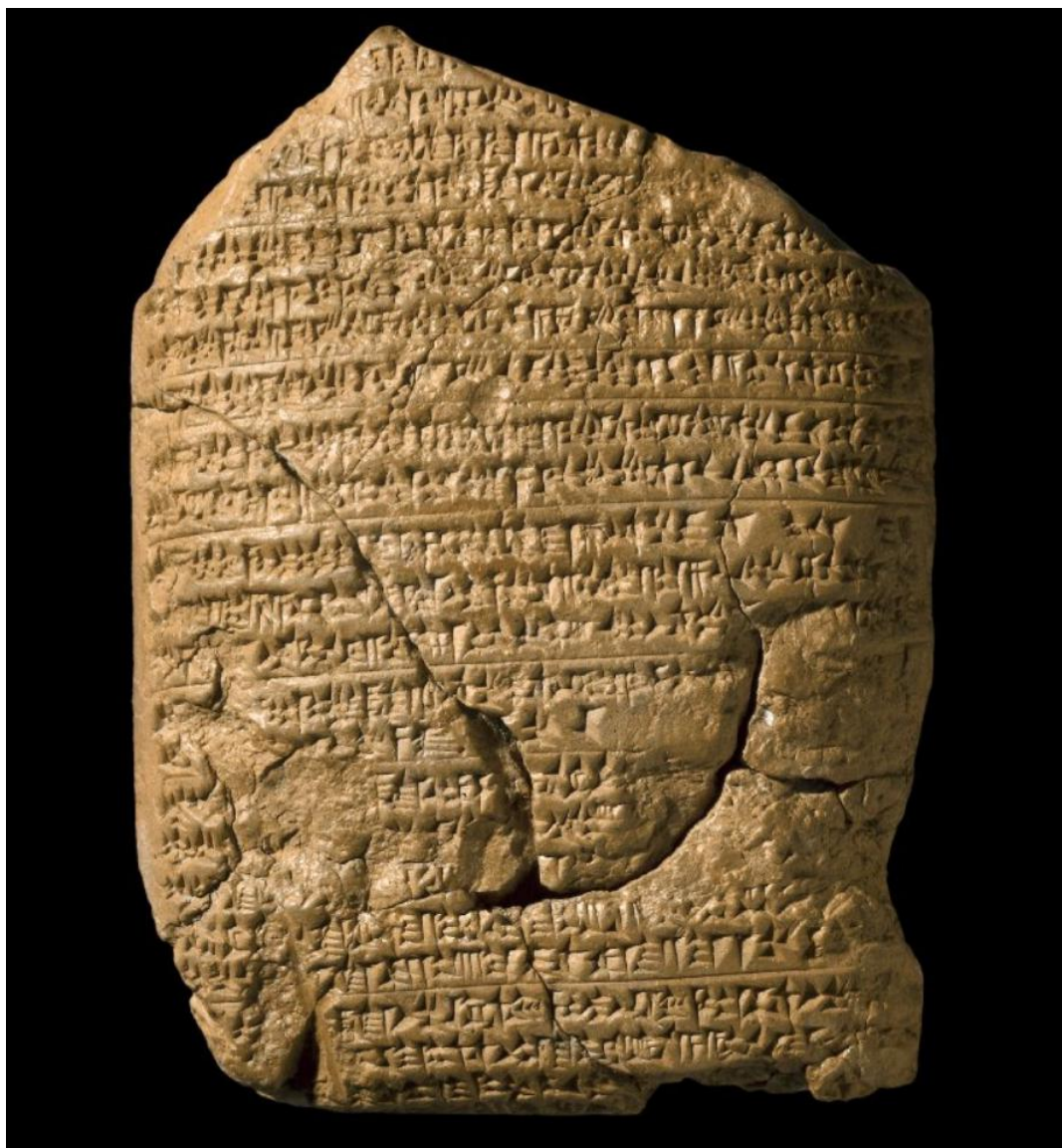
【代下三十五 21】「他差遣使者来见约西亚，说：『犹大王啊，我与你何干？我今日来不是要攻击你，乃是要攻击与我争战之家，并且神吩咐我速行，你不要干预神的事，免得祂毁灭你，因为神是与我同在。』」

「这事以后」（20 节），指约西亚十八年的逾越节之后十三年，即主前 609 年。

「埃及王尼哥」（20 节），指埃及第二十六王朝法老尼哥二世（Necho II，主前 610-595 年在位）。他「要攻击靠近幼发拉底河的迦基米施」（20 节），是前往迦基米施帮助亚述、抵抗巴比伦。主前 612 年，新巴比伦王国与玛代联军摧毁了亚述首都尼尼微，亚述迁都哈兰。主前 610 年，哈兰也被占领，亚述又迁都幼发拉底河上游的迦基米施，新巴比伦王国国王那波帕拉萨尔派

其子尼布甲尼撒二世率领联军继续进攻亚述。主前 609 年春天，埃及法老尼哥二世率军北上援助末代亚述王。主前 605 年，尼布甲尼撒二世率领巴比伦和玛代联军在迦基米施战役（**Battle of Carchemish**）中打败亚述和埃及联军，亚述帝国灭亡，犹太和周围国家落入巴比伦的势力范围。

神的信息可能以人所想不到的方式临到，神会借法老之口说话（21、22 节），也会对外邦君王说话（创十二 17-20；二十 3-7；但四）。



上图：19 世纪出土的巴比伦编年史泥板（**Babylonian Chronicle**）是一系列记录了新巴比伦王国主要历史事件的楔形文字泥板，可能由巴比伦占星学家利用天文观测日志来对照并记录当代大事，现存于大英博物馆。图中这块

泥板记录了主前 605-594 年三件大事：1、迦基米施战役；2、尼布甲尼撒二世登基；3、主前 597 年 3 月 16 日攻陷耶路撒冷，立西底家为傀儡王。

【代下三十五 22】「约西亚却不肯转去离开他，改装要与他打仗，不听从神借尼哥之口所说的话，便来到米吉多平原争战。」

【代下三十五 23】「弓箭手射中约西亚王。王对他的臣仆说：『我受了重伤，你拉我出阵吧！』」

【代下三十五 24】「他的臣仆扶他下了战车，上了次车，送他到耶路撒冷，他就死了，葬在他列祖的坟墓里。犹太人和耶路撒冷人都为他悲哀。」

「米吉多平原」（22 节）是北方十支派的地方，此时在亚述人的管辖下，并不是约西亚管辖的区域。埃及王经过沿海大道北上援助亚述，必须借道米吉多平原，并没有打算侵略犹大。但约西亚可能不明白神会亲自对付亚述（鸿二 1），不愿埃及帮助犹大宿仇亚述，所以勇敢地在米吉多平原拦阻埃及大军。虽然约西亚战死沙场（23 节），但很可能因着约西亚的阻挡，埃及援军没有及时增援亚述，哈兰沦陷。埃及于四年后兵败迦基米施（耶四十六 2），从此亚述灭亡、埃及衰落。

约西亚战死沙场，并不是「不得善终」，而是「平平安安地归到坟墓」（三十四 28），被神在「忿怒如火倒在这地上，总不息灭」（三十四 25）之前平安接走。今天，信徒「离世与基督同在」（腓一 23），也是息了地上的劳苦，「好得无比」（腓一 23）。我们所当求的不是尽量延年益寿，而是不要虚度光阴，好在交账的时候听到主说：「你这又良善又忠心的仆人，你在不多的事上有忠心，我要把许多事派你管理；可以进来享受你主人的快乐」（太二十五 21）。

神为什么允许约西亚「不听从神借尼哥之口所说的话」（22 节），而不给约西亚更多一些时间，把犹大带进更深的复兴呢？因为此时百姓的心已经离弃了神，被偶像夺走了神的地位，虽然百姓的身体还没有被掳，但他们的心已经「被迁到巴比伦」（太一 11）。所以马太福音说：「百姓被迁到巴比伦的时候，约西亚生耶哥尼雅和他的弟兄」（太一 11）。因此，神绝不撤去祂的管教，而是宣告：「你们要等候我，直到我兴起掳掠的日子；因为我已定意招聚列国，聚集列邦，将我的恼怒——就是我的烈怒都倾在她们身上。我的忿怒如火，必烧灭全地」（番三 8）。

【代下三十五 25】「耶利米为约西亚作哀歌。所有歌唱的男女也唱哀歌，追悼约西亚，直到今日；而且在以色列中成了定例。这歌载在哀歌书上。」

【代下三十五 26】「约西亚其余的事和他遵着耶和華律法上所记而行的善事，」

【代下三十五 27】「并他自始至终所行的，都写在以色列和犹大列王记上。」

「善事」（26 节）原文是「忠诚」。世人以为所有的宗教都是教人行善，但神百姓所行的「善事」，并不是根据人的标准，而是忠诚地「遵着耶和華律法上所记而行的善事」（26 节）。

虽然约西亚「尽心尽性地顺从耶和華」（三十四 31），但神并不满足于君王的属灵，因为祂所要的是整体的见证，过去是合一的十二支派（结三十七 22）、「祭司的国度」（出十九 6），今天是合一的教会（约十七 23；弗四 3）、「基督的身体」（西一 24）。因此，神既不会因为约西亚的敬虔而取消对百姓的管教，也不会为了保存圣城和圣殿而免除对百姓的刑罚。同样，在教会里，没有一个信徒可以满足于个人的属灵，应当「彼此相顾，激发爱心，勉励行善」（来十 24），「直等到我们众人在真道上同归于一，认识神的儿子，得以长大成人，满有基督长成的身量」（弗四 13），才能让神「在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀」（弗三 21）。

约西亚的牺牲，使犹大的复兴嘎然而止，并不是意外的「出师未捷身先死」，而是神结束了他的使命。因为约西亚的使命并不是复兴以色列，而是要拿掉百姓的借口。从前百姓的败坏，可以借口玛拿西、亚们上梁不正，也可以借口亚述的逼迫，但现在神赐下属灵的好榜样、好领袖约西亚，又挪走了环境的压力，但百姓仍然不肯一心归向神、只是假意归祂（耶三 10）。因此，百姓在审判面前已经无可推诿，约西亚的使命已经完成了。

今天，我们也常常抱怨教会节目太少、牧师教导不够、同工缺乏爱心、环境压力太大，似乎只要外面的条件满足了，自己就会变得属灵、长进。神也把约西亚的见证摆在我们面前，让我们省察自己的内心：是像约西亚「尽心尽性地顺从耶和華」；还是像百姓，不过是假意归祂（耶三 10）。不要找到了一个约西亚，结果却是定罪自己。

此时，南国犹大已经到了最后的日子，南国史上最敬畏神、寻求神的两

个王，却不能扭转百姓败坏的趋势。因为在神的救赎计划里，复兴国度的时候还没有到。这两个王的一生，都是要让我们承认人的败坏、信服神的救恩：

1、神让我们看到，希西家敬虔爱主，但却不能在凡事上都顺服神，最终体贴肉体、拣选了自己所爱的「次好」，埋下了被掳巴比伦的根源（王下二十 17-18；二十一 1-2；二十三 26；二十四 3）。希西家的一生向我们证明，亚当的后裔纵然敬虔如希西家，也不可能靠自己作出正确的拣选、维持神百姓的地位。

2、神也让我们看到，约西亚彻底洁净了应许之地，却无法洁净百姓的内心。「背道的以色列行淫」（耶三 8），结果被掳亚述，但「她奸诈的妹妹犹大，还不惧怕，也去行淫」（耶三 8）。所以神宣判：「背道的以色列比奸诈的犹大还显为义」（耶三 11）。约西亚的一生向我们证明，亚当的后裔即使表面敬虔，内心也会存着「奸诈」（耶三 7），已经「全然败坏」（申三十一 29）。

3、连犹大诸王中最敬虔的希西家王和约西亚王，都不能带起百姓真正的复兴，因为亚当的后裔已经「死在过犯罪恶之中」（弗二 1），完全丧失了倚靠改革、改良而复兴的能力。但神是拯救的神，祂必要复兴国度（结三十七 21-28）。祂让我们看清这一切，是要让我们对自己彻底绝望，转而信服、接受祂的救赎之路。所以神在犹大国最黑暗的时候宣告：「日子将到，我要与以色列家和犹大家另立新约.....我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。我要作他们的神，他们要作我的子民」（耶三十一 31、33）！

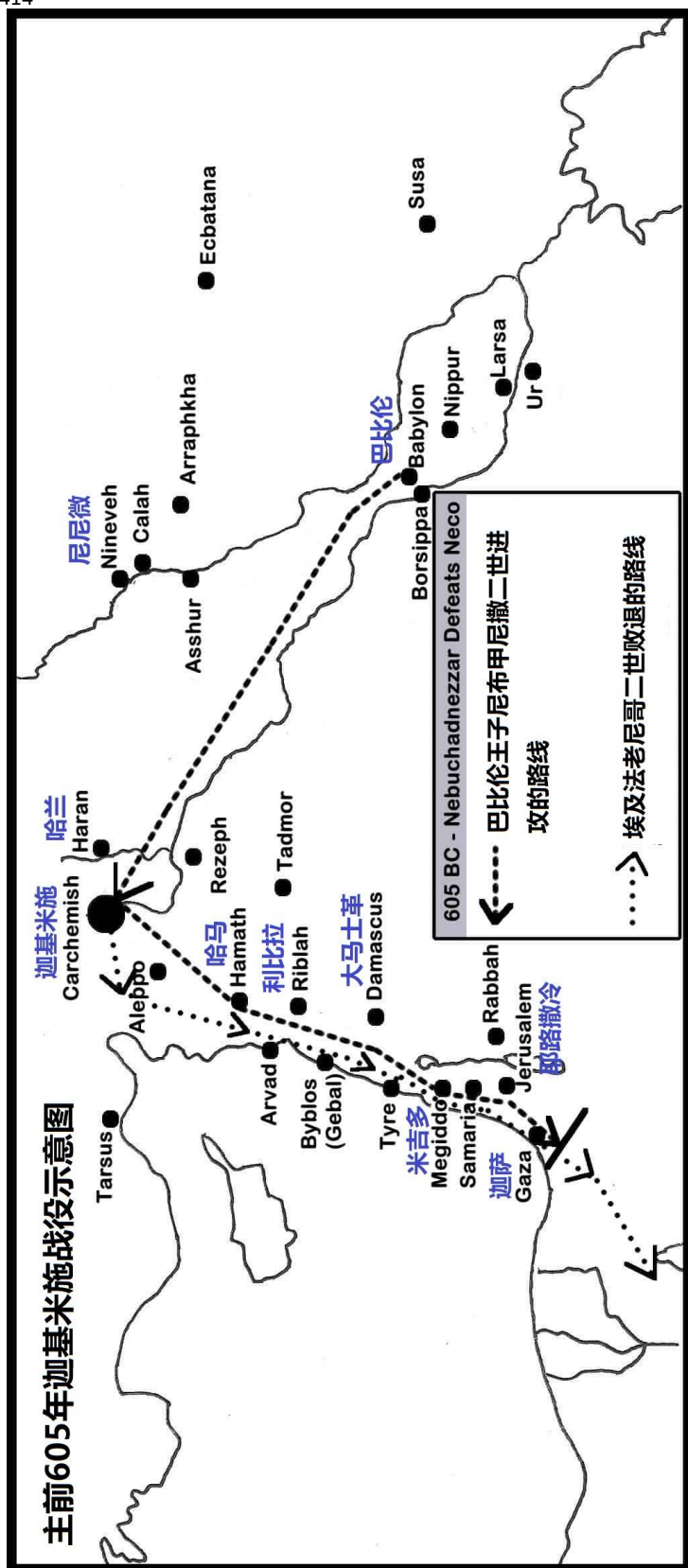
第 36 章

【代下三十六 1】「国民立约西亚的儿子约哈斯在耶路撒冷接续他父作王。」

【代下三十六 2】「约哈斯登基的时候年二十三岁，在耶路撒冷作王三个月。」

【代下三十六 3】「埃及王在耶路撒冷废了他，又罚犹大国银子一百他连得，金子一他连得。」

【代下三十六 4】「埃及王尼哥立约哈斯的哥哥以利雅敬作犹大和耶路



撒冷的王，改名叫约雅敬，又将约哈斯带到埃及去了。」

「约哈斯行耶和華眼中看为恶的事」

（王下二十三 32），不肯施行公平和公义（耶二十二 1-12），结果「作王三个月」

（2 节）就被埃及掳去当人质；神的国度成了埃及的附庸，神百姓的王也变成了法老的傀儡。

本章刻意用相似的模式记录了四个王的行恶（5、9、12 节）、被抢（3、7、10、18 节）和被掳（4、6、10、29 节）。这清楚地表明，犹大君王的被掳不是个别的事件，而是同一现象的多次重复。在属灵的实际中，犹大已经被掳了，所以在主耶稣基督的家谱里，把约西亚算作被掳巴比伦之前的最后一个王（太一 11）。约西亚

以后的四个恶王，在马太福音一章的家谱里都不再被神数点，因为在属灵的实际上，他们已经被掳；历史上，这四个王最后全部被掳：约哈斯被掳到埃及，约雅敬、约雅斤和西底家被掳到巴比伦。

「约雅敬」（4 节）的意思是「耶和華兴起」，「以利雅敬」（4 节）的意思是「神举起」，两个名字的意思差不多。法老替「以利雅敬」改名为「约雅敬」，只是替换了前面两个希伯来字母，可能是表示对犹大王行使主权，从此犹大成为埃及的藩属国。

上图：迦基米施战役示意图。主前 612 年，巴比伦和玛代联军摧毁了亚述首都尼尼微，亚述迁都哈兰。主前 610 年，哈兰被攻陷，亚述残余力量逃到幼发拉底河上游埃及统治下的迦基米施。主前 609 年春天，埃及法老尼哥二世于率军北上援助末代亚述王。主前 605 年，尼布甲尼撒二世率领巴比伦和玛代联军，在迦基米施战役（Battle of Carchemish）中打败亚述和埃及联军，亚述帝国灭亡。

【代下三十六 5】「约雅敬登基的时候年二十五岁，在耶路撒冷作王十一年，行耶和華——他神眼中看为恶的事。」

【代下三十六 6】「巴比伦王尼布甲尼撒上来攻击他，用铜链锁着他，要将他带到巴比伦去。」

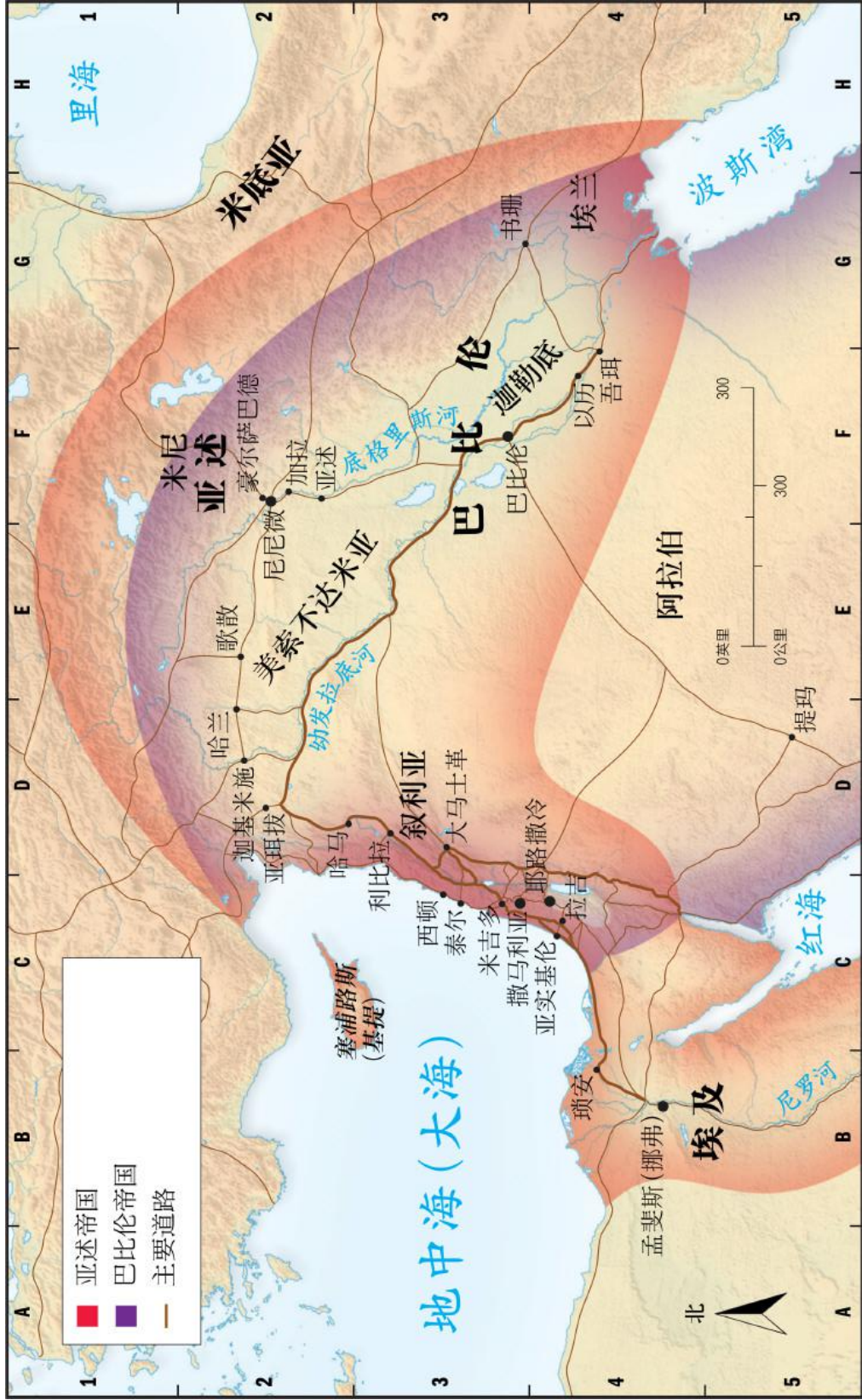
【代下三十六 7】「尼布甲尼撒又将耶和華殿里的器皿带到巴比伦，放在他神的庙里（或译：自己的宫里）。」

【代下三十六 8】「约雅敬其余的事和他所行可憎的事，并他一切的行为，都写在以色列和犹大列王记上。他儿子约雅斤接续他作王。」

约雅敬是埃及王安排的傀儡，在神面前极其放肆（耶三十六 21-25），所以神说：「他后裔中必没有人坐在大卫的宝座上」（耶二十二 30，耶三十六 30）。

主前 605 年，也就是「约雅敬第四年，就是巴比伦王尼布甲尼撒的元年」（耶二十五 1），先知耶利米宣告，他已经不断宣讲神的旨意 23 年，但百姓始终「没有听从」（耶二十五 3），反而惹神发怒，「陷害自己」（耶二十五 7）。因此，「这些国民要服事巴比伦王七十年」（耶二十五 11），接受神的管教；而七十年后，神将刑罚巴比伦。

在这一年，尼布甲尼撒二世（Nebuchadnezzar II，主前 605-562 年在位）



在迦基米施战役（**Battle of Carchemish**）中打败了埃及和亚述联军，亚述帝国灭亡。同年，尼布甲尼撒继承王位，乘胜追击，把埃及法老赶回埃及，夺取了黎凡特地区的控制权。犹大也从埃及的藩属国变成了巴比伦的藩属国。

尼布甲尼撒掳走了犹大王约雅敬、部分圣殿器皿（6-7 节）和包括但以理在内的一些犹大贵族（但一 1-2、6）。后来约雅敬被放回犹大，服事巴比伦三年（王下二十四 1）。这是犹大第一次被掳，犹大被掳七十年的时间从「约雅敬第四年」（耶二十五 1）开始，一直到新巴比伦帝国灭亡。从外面看，神的荣耀、神的见证有了亏损。但是当我们看但以理书的时候，我们就看到，在巴比伦掌权的正是我们的神，神的荣耀和见证一点也没有因着犹大的被掳而减少。神在被掳之地使但以理被高举，显明祂的权柄，也借着耶利米和其他先知所传达的话，叫留在犹大的这些人看见神的手。

主前 601 年，尼布甲尼撒与法老尼哥在埃及小河再次对决，双方伤亡惨重、不分胜负，巴比伦军队退回国内重整旗鼓。这时，约雅敬不听先知耶利米的警告，乘机投靠埃及、背叛巴比伦王（王下二十四 1；耶二十七 9-11）。尼布甲尼撒于主前 598 年重返犹大，率领周围藩属国的联军（王下二十四 2）攻入犹大国。此时约雅敬去世、约雅斤即位（王下二十四 6）。

上图：亚述帝国和新巴比伦帝国。新巴比伦帝国对应于尼布甲尼撒王梦中巨像的金头（但二 32）和但以理异象中的鹰翅如狮第一兽（但七 6）。

【代下三十六 9】「约雅斤登基的时候年八岁（列王下二十四章八节作十八岁），在耶路撒冷作王三个月零十天，行耶和華眼中看为恶的事。」

【代下三十六 10】「过了一年，尼布甲尼撒差遣人将约雅斤和耶和華殿里各样宝贵的器皿带到巴比伦，就立约雅斤的叔叔（原文是兄）西底家作犹大和耶路撒冷的王。」

巴比伦军队在主前 598-597 年的冬天围城三个月（耶三十六 22）。城中可能缺粮，所以约雅斤作王「三个月零十天」（9 节）就投降了。《巴比伦年鉴》记载，巴比伦王于亚达月第二日（主前 597 年 3 月 16 日）拿住犹大王，掳获全城。尼布甲尼撒掳走犹大王约雅斤母子（王下二十四 15），应验了耶利米的预言（耶二十二 24-27）；又立约西亚王的第三个儿子西底家（三 15）为傀儡王（10 节），约雅敬和约雅斤的后裔再也没有人坐在犹大的王位上，应验了耶利米的另外两个预言（耶二十二 30；三十六 30）。

这是犹大第二次被掳，失去了所有的精英分子，包括先知以西结（结一 1-2）、末底改（斯二 6）。耶利米用「好无花果」（耶二十四 5）来比喻这些被掳走的犹大精英。约雅斤虽然「行耶和华眼中看为恶的事」（9 节），但他是唯一听从先知耶利米劝告的王；他向巴比伦王投降（王下二十四 12），被掳到巴比伦，结果被高升，安度后半生（王下二十五 27-30）。

【代下三十六 11】「西底家登基的时候年二十一岁，在耶路撒冷作王十一年，」

【代下三十六 12】「行耶和华——他神眼中看为恶的事。先知耶利米以耶和华的话劝他，他仍不在耶利米面前自卑。」

西底家是犹大国的最后一位君王，他「作王十一年」（11 节），于主前 597-586 年执政。在此期间，埃及经历了尼哥二世（Necho II，主前 601-595 年在位）、普萨美提克二世（Psamtik II，主前 595-589 年在位）和合弗拉（Apries，主前 589-570 年在位）三任法老。巴比伦则由尼布甲尼撒二世统治。

西底家「行耶和华——他神眼中看为恶的事」（12 节），包括不肯在神的话语面前自卑（12 节）、违背誓言反叛巴比伦（13 节）。西底家背叛巴比伦的本质，是因为「强项硬心，不归服耶和华以色列的神」（13 节），想努力挣扎、摆脱神的管教。

在西底家年间，可能受到埃及法老普萨美提克二世（Psamtik II，主前 595-589 年在位）的鼓动，朝中许多人怂恿优柔寡断的西底家投靠埃及，与以东、摩押、亚扪、推罗和西顿组成反巴比伦的联盟（耶二十七 2-14），假先知也发表假预言支持（耶二十八 2-4），百姓的爱国主义情绪高涨。在盲目的乐观中，「西底家和他的臣仆，并国中的百姓，都不听从耶和华借先知耶利米所说的话」（耶三十七 2）。

「先知耶利米以耶和华的话劝他」（12 节；耶三十四 13-22；三十七 7-10；三十八 2-3），却多次受逼迫（耶三十七 12-21；三十八 4-6）。这并非因为神的话语没有能力，而是因为神的时间已到，所以祂借着先知所传的话语既是劝诫、也是定罪，神对百姓的管教已经命定了（耶二十五 8-14）。同样，我们忠心传扬福音，既是恩典的事工、也是定罪的事工，因为神「借着我们在各处显扬那因认识基督而有的香气。因为我们在神面前，无论在得救的人身上或灭亡的人身上，都有基督馨香之气。在这等人，就作了死的香气叫他死；

在那等人，就作了活的香气叫他活」（林后二 14-16）。

【代下三十六 13】「尼布甲尼撒曾使他指着神起誓，他却背叛，强项硬心，不归服耶和華——以色列的神。」

【代下三十六 14】「众祭司长和百姓也大大犯罪，效法外邦人一切可憎的事，污秽耶和華在耶路撒冷分别为圣的殿。」

西底家的攻策和属灵光景一样游移不定，起初接受埃及的援助，法老尼哥死后则转而投向巴比伦，最后又破坏誓言，转与埃及结盟。这不是因为西底家缺乏政治才能，而是因为他「不归服」（13 节）神，所以他虽然知道不能跟随人，但他又没有勇气来拒绝人，他有胆量和神作对，却没有胆量和人作对（结十七 12-21）。因此，西底家「背叛」（13 节）巴比伦王，并不能带来国家的独立，因为神的管教早已命定（耶二十五 8-14）。

虽然西底家是被迫起誓，但既然是「指着神起誓」（13 节），就不可背誓，否则就是藐视神。所以神宣告：「我指着我的永生起誓，他既轻看指我所起的誓，背弃指我所立的约，我必要使这罪归在他头上」（结十七 19）。

神的百姓离弃了神，无论是落在巴比伦王手中、还是落在埃及法老手中，结局都是作外邦人的奴仆。但神既然使用巴比伦作为管教百姓的器皿（耶二十五 9；二十七 6-8），百姓就应该顺服神的管教，认罪悔改，等待七十年后的复兴（耶二十五 12）。

「犯罪」（14 节），原文是「背叛、犯罪、不忠」。《历代志》反复使用这个词（代上二 7「犯了罪」；五 25「得罪」；十 13「干犯」；代下十二 2「得罪」；二十六 16「干犯」、18「犯了罪」；二十八 19「干犯」、22「得罪」；二十九 6「犯了罪」；三十 7「干犯」；三十六 14「犯罪」），强调对神「不忠」乃是百姓最大的罪，也是他们被掳的根本原因。

「效法外邦人一切可憎的事」（14 节），指在圣殿里效仿外邦人敬拜偶像（结八 3、10、14、16），所以他们毁灭的日子不会远了。犹太的灭亡并非没有先兆，每一个即将灭亡的世代都是不忠于神、不肯悔改，神只能用审判代替怜悯。

【代下三十六 15】「耶和華——他们列祖的神因为爱惜自己的民和祂的居所，从早起来差遣使者去警戒他们。」

【代下三十六 16】「他们却嘻笑神的使者，藐视祂的言语，讥诮祂的先

知，以致耶和华的忿怒向祂的百姓发作，无法可救。」

虽然百姓被掳、圣殿被毁的结局已经定了，但神却没有撇弃他们，却「因为爱惜自己的民和祂的居所，从早起来差遣使者去警戒他们」（15节）。犹大最后四个恶王年间，神始终没有停止话语的供应，先知耶利米（耶一3）、哈巴谷在南国事奉，耶利米一直到圣殿被毁后才被带到埃及（耶四十三5-7）；而先知以西结则在被掳巴比伦的百姓中事奉（结一1-3）。

但是，不但西底家竭力摆脱神的管教（耶二十五8-14），百姓也「嘻笑神的使者，藐视祂的言语，讥诮祂的先知」（16节）。亚当后裔的天性就是不肯顺服神，所以离弃神非常容易、顺从神却非常困难。约西亚的三个儿子、一个孙子，不但不能效法他「尽心尽性地顺从耶和华」（三十四31），在神的管教面前还不肯顺服，藐视神「丰富的恩慈、宽容、忍耐」（罗二4），任着自己刚硬不悔改的心，就像陷在泥潭之中，越挣扎、陷得越深，「为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显祂公义审判的日子来到」（罗二4-5）。结果聪明反被聪明误，「以致耶和华的忿怒向祂的百姓发作，无法可救」（16节），任凭巴比伦彻底摧毁了耶路撒冷和圣殿（17节）。

「无法可救」（16节），原文是「没有医治、无法医治」。乐意医治人的神，祂的百姓却「无法医治」，这都是人「藐视祂的言语」的结果。虽然「神差祂的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因祂得救」（约三17），但「不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名」（约三19），所以说：「人一切的罪和褻渎的话都可得赦免，惟独褻渎圣灵，总不得赦免」（太十二31）。

【代下三十六17】「所以，耶和华使迦勒底人的王来攻击他们，在他们圣殿里用刀杀了他们的壮丁，不怜恤他们的少男处女、老人白叟。耶和华将他们都交在迦勒底王手里。」

【代下三十六18】「迦勒底王将神殿里的大小器皿与耶和华殿里的财宝，并王和众首领的财宝，都带到巴比伦去了。」

【代下三十六19】「迦勒底人焚烧神的殿，拆毁耶路撒冷的城墙，用火烧了城里的宫殿，毁坏了城里宝贵的器皿。」

【代下三十六20】「凡脱离刀剑的，迦勒底王都掳到巴比伦去，作他和他们子孙的奴婢，直到波斯国兴起来。」

【代下三十六 21】「这就应验耶和华借耶利米口所说的话：地享受安息；因为地土荒凉便守安息，直满了七十年。」

「迦勒底王」（17 节），即巴比伦王尼布甲尼撒。新巴比伦帝国（Neo-Babylonian Empire，主前 626-539 年）是由巴比伦南部的迦勒底人那波帕拉萨尔（Nabopolassar，主前 626-605 年在位）建立的迦勒底王朝。因此，圣经中常用「迦勒底」来代指「巴比伦」。

「爱惜」（16 节）和「怜恤」（17 节）原文是同一个词。神「爱惜自己的民和祂的居所」（15 节），但百姓却「嘻笑神的使者，藐视祂的言语，讥诮祂的先知」（16 节），拒绝神的「爱惜」，仇敌也就「不怜恤」（17 节）他们。今天，神也「爱世人」（约三 16），并且借着圣经和圣徒提醒世人：「按着定命，人人都有一死，死后且有审判」（来九 27），「信祂的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名」（约三 18）。但是，抵挡神的人也是置若罔闻、我行我素，拒绝神的「爱惜」，结果也将是咎由自取、不蒙「怜恤」。

「神的殿」（19 节）、「城里的宫殿」（19 节）都是用耶路撒冷特有的白色石灰石建成的，遇火会被烧成石灰粉。在此之前，百姓已经把圣殿变成了敬拜偶像的污秽场所（结八 3-5、14-16），还在城中各家敬拜偶像（结八 10-11）。所以神的荣耀早已离开徒有虚名的圣殿和圣城（结十一 23），并且照着自己的公义和信实，允许仇敌烧毁了这有名无实的物质外壳，正如祂早已向所罗门所宣告的那样（七 19-22）。将来神也必重建圣殿（拉一-六）和圣城（尼一-六）。

「城里宝贵的器皿」（19 节）都被毁坏了，但被掳的圣殿器皿却都没有被损坏，后来都回到圣殿中，神用出人意料的方法保守了自己所使用的器皿和人（但一 2；拉一 7-11）。

巴比伦军队前两次攻打耶路撒冷（王下二十四 1、10），并没有大肆破坏，百姓还可以继续在耶路撒冷居住。但由于百姓毫无顺服悔改之意，不停地折腾挣扎，所以神宣告「要以忿怒行事，我眼必不顾惜，也不可怜他们」（结八 18），第三次才允许巴比伦人「焚烧神的殿，拆毁耶路撒冷的城墙，用火烧了城里的宫殿」（19 节）。这是「耶和华丢弃自己的祭坛，憎恶自己的圣所」（哀二 8），也是「耶和华定意拆毁锡安的城墙」（哀二 8），好夺

走百姓在地上所有的倚靠，不得不顺服神的管教，等待七十年后被神带回（耶二十九 10）。耶路撒冷的城墙从此荒废了一百四十多年，直到尼希米带领回归的百姓重建城墙（尼二 17）。

过去，希西家劝告北国剩下的余民：「你们若转向耶和华，你们的弟兄和儿女必在掳掠他们的人面前蒙怜恤，得以归回这地」（三十 9）；但现在，却是南国剩下的余民「凡脱离刀剑的，迦勒底王都掳到巴比伦去」（20 节）。南国犹大根本没有从北国以色列的灭亡中学到教训，也没有从自己的多次被掳中学到功课。犹大人前后分六次被掳往巴比伦：

1、尼布甲尼撒元年，即主前 605 年（耶二十五 1；四十六 2），尼布甲尼撒王第一次攻击耶路撒冷，约雅敬王和部分圣殿器皿被掳（6-7 节），先知但以理也在这次被掳（但一 1、6）。约雅敬后来被释放。

2、尼布甲尼撒七年，尼布甲尼撒王第二次攻击耶路撒冷，「掳去犹大人三千零二十三名」（耶五十二 28）。

3、尼布甲尼撒八年，即主前 597 年（王下二十四 12），耶路撒冷城被围三个月后陷落，约雅斤王和所有的犹大精英被掳（王下二十四 14-16），先知以西结也在这次被掳（结一 1-2）；

4、尼布甲尼撒十八年，尼布甲尼撒王第三次攻击耶路撒冷，「掳去八百三十二人」（耶五十二 29）；

5、尼布甲尼撒十九年，即主前 586 年，耶路撒冷被攻陷、圣殿被毁，剩下的百姓大都被掳（王下二十五 11）。此时正是中国的春秋五霸刚刚退出历史舞台的时候；

6、尼布甲尼撒二十三年，犹大省长基大利被刺杀后，「掳去犹大人七百四十五名」（耶五十二 30）。

先知耶利米预言，南国犹大从「约雅敬第四年，就是巴比伦王尼布甲尼撒的元年」（耶二十五 1）开始，将被掳「七十年」（21 节；耶二十五 11-12），补足百姓所没有遵守的律法规定的 70 个安息年（出二十三 10-11；利二十五 2-7）。神的百姓被掳了，但神的旨意却仍然行在地上；被掳的人失去了安息，但地却因「地土荒凉便守安息」（21 节），等候神的医治，正如祂所应许的：「这称为我名下的子民，若是自卑、祷告，寻求我的面，转离他们的恶行，我必从天上垂听，赦免他们的罪，医治他们的地」（七 14）。



上图：19 世纪末法国画家詹姆斯·迪索（James J. Tissot）的油画：主前 586 年耶路撒冷陷落、犹太被掳。

【代下三十六 22】「波斯王古列元年，耶和華為要應驗借耶利米口所说的话，就激动波斯王古列的心，使他下诏通告全国，说：」

【代下三十六 23】「『波斯王古列如此说：耶和华——天上的神已将天下万国赐给我，又嘱咐我在犹太的耶路撒冷为祂建造殿宇。你们中间凡作祂子民的，可以上去，愿耶和华——他的神与他同在。』」

22-23 节与《以斯拉-尼希米记》的开头（拉一 1-3）几乎完全相同。因此，《历代志》和《以斯拉-尼希米记》的作者可能相同；也可能《历代志》作者为了衔接历史，特意重复。而这最后的两节，可以说正是本书的写作目的。

「古列」（22 节）又译塞鲁士、居鲁士二世（Cyrus the Great，主前 559-530 年作波斯王，主前 549-530 年作玛代王，主前 547-530 年作吕底王，主前 539-530 年作巴比伦王），是波斯帝国阿契美尼德王朝的创建者，主前 539 年攻占巴比伦，以巴比伦为都城，翌年改年号为古列元年。先知以赛亚在他登基之前两百多年，就已经预言古列将成为神所使用重建圣殿和圣城的器皿（赛四十四 28-四十五 3）。因此，到了时候，神就会负责成就祂的应许，「激动波斯王古列的心」（22 节），让祂的百姓「可以上去」（23 节），继续国度和圣

殿的计划。

古希腊人（如：赫西俄德 Hesiod、荷马 Homer、希罗多德 Herodotus、修昔底德 Thucydides、柏拉图 Plato、亚里士多德 Aristotle、波利比乌斯 Polybius）的历史观是循环不息、周而复始的（Cyclical history），认为历史没有开始和结束，只是黑暗时代和黄金时代交替出现，古罗马的史学家（如利维 Livy、塔西佗 Tacitus）也用循环的历史观去解释文明的崛起和衰落。这样的历史没有目的和应许，只是在等待这个循环过去、另一个循环开始。而在文艺复兴时代，循环的历史观变得更加普遍（如马基雅维利 Machiavelli、爱德华·吉本 Edward Gibbon）。但是，圣经所启示的却是线性的历史观（Linear history），神掌管万国的更替兴亡（赛十 5；箴二十一 1），把历史从创世、堕落推向十字架和新天新地。神是历史的推动者，神的话语是国度和圣殿重建的根据（21、22 节），所以百姓不但照着先知耶利米的预言「服事巴比伦王七十年」（耶二十五 11），也照着预言「仍回此地」（耶二十九 10）。当犹太被掳的时候，谁能料到强大的巴比伦帝国会在七十年后灰飞烟灭，而不可一世的波斯王竟然会顺服神的吩咐，释放被掳百姓、资助重建圣殿呢？但本书最初的读者已经经历了这一切，并且回想神的预言：「七十年满了以后，我必刑罚巴比伦王和那国民，并迦勒底人之地，因他们的罪孽使那地永远荒凉」（耶二十五 12）。因此，在神的话语面前，人应当像约西亚一样「心里柔软、自卑」（三十四 27 原文），而不要像被掳的百姓那样「藐视祂的言语」（16 节）。

- 「可以上去」（23节），原文是「上去」。第23节是希伯来圣经、也就是旧约原文的最后一节；而「上去 הָלַךְ」，则是旧约原文的最后一个字。这个有点突兀的结语，明显不是一个结束，而是新的开始。审判的乌云并没有遮掩神恩典和怜悯的亮光，虽然百姓被掳了，但「凡作祂子民的」（23节），神始终「与祂同在」（23节）。神不但管教百姓，更要恢复百姓、造就百姓，正如祂自己所宣告的：「凡称为我名下的人，是我为自己的荣耀创造的，是我所做成，所造作的」（赛四十三 7）。因此，《历代志》的终点，并不是国度的结束，而是「上去」的开始。

今天，那位永远坐在大卫宝座上的弥赛亚基督（诗八十九 4；一百三十二 11）已经来临，我们「可以放心」（约十六 33），因为这位国度的君王已经胜了世界，「凡作祂子民的」，无论落到怎样的软弱、失败和苦难里，都可以和旧约的百姓一样「上去」。神的话「安定在天，直到永远」（诗一百一十九 89），凡蒙救恩的信徒，都应当顺服神的旨意，在神话语的根基上（太

七 24-27；林前三 11-15），积极地「上去」建造教会（太十六 18；弗二 19-22）。因为创造的神也是历史的主，祂超乎历史之上、又贯穿历史之中，万国（代上一 1-54）都在神的掌管之下，国度和圣殿的旨意绝对不会因着人的退后而停止，也不会被任何的人、事、物所挡住。神既「亲口应许，亲手成就」（六 15），就必能把我们建成合乎「神借着圣灵居住」（弗二 22）的「圣灵的殿」（林前六 19）；祂必要「在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀，直到世世代代，永永远远。阿们」（弗三 21）！



上图：巴比伦遗址出土的居鲁士圆柱（Cyrus Cylinder）是一个主前 6 世纪的泥制圆筒，以居鲁士大帝（Cyrus the Great，主前 539-530 年在位）的名义用古代阿卡德语楔形文字写成，现存于大英博物馆。居鲁士圆柱上的铭文记载，波斯攻陷巴比伦以后，居鲁士大帝宣布释放所有的奴隶回乡，这是居鲁士大帝允许被掳巴比伦的犹太人重返耶路撒冷的证据。